

# جَمِيعُ حُقُووً ٱلطَّبْعِ وَٱلتَّصَّوِيرُ مَحُفُوظَة

الطَّبِعَة الشَّانِية مسزئيدة وَمُنَقَّحَة ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠



مِش حلبوني ص.ب ٣٥٥٣٩ هاتف : ٣٢٢١٩١

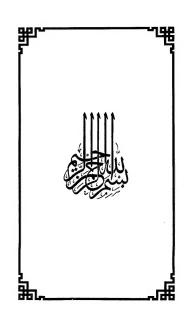


تأليف

اَلشَّعَ اَلِاَمَا مَنْيُونَ بِن مُحَمَّداللَّسَرِيِّيَ ( الشهر بر أبي المعين النَّسْفي ) اَلمَّوْفُرْسِيَّة ۵۰۸ ه

دِ رَاسَة رَعَلينُ الدِّكُ ور وَليّ الدِّينِ مِحمَّ صَالِح لفر**فو**ر







#### المقدمة

الحمد لله الواحد الأحد الفرد الصمد ، المتفرد بالعظمة والكبرياء ، المتزه عن الحدوث ، المتعالي عن الشوائب والنقصان ، الطهر بصفاته ، الباطن في ذاته ، العالم بأحوال خلقه وعباده ، الناصر لأنبيائه ، المعين لأوليائه ، ذي العزة والجبروت ، مالك الملك والملكوت ، المبدي المعيد ، ذي العرش المجيد ، فعال لما يريد ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خير أنبيائه ، وعلى آله وصحبه ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن سيدنا محمد أعبده ورسوله وخير خلقه وخليله .

#### وبعد:

فإن أسمى ما يتميز به الإنسان عن سائر مخلوقات الله عز وجل المعرفة ، لأنها تنشأ عن العقل ، والعقل آلة لإدراك الأحكام والقضايا ومناط التكليف.

ومن الجدير بالذكر أن المعرفة بالإطلاق إنما هي نوع تحت جنس من الأجناس عند جمهرة كثيرة من العلماء، فإن جمهرة المتكلمين

من الحنفية وغيرِهم ينظرون إلى المعرفة مرة باعتبار الفروع ومرة باعتبار الأصول.

أما نظرهم إليها باعتبار الأصول ، أي أصول الدين فإنهم يسمونها الفقه الأكبر؛ لأن مفهوم الأصول عندهم إنما هو العقائدُ ومعرفة الله تعالى .

أما نظرهم إليها باعتبار الفروع فإنهم ، يقصدون بذلك الأحكام الشرعية العملية ، ويسمون ذلك الفقه الأصغر ، وفي الحقيقة لا غرابة في أن تسمى معرفة الله بالفقه الأكبر لأن أول ما يجب على المكلف معرفة أينا هي قضايا الاعتقاد ، فلذلك نجد أول ما يجب على النفس من معرفة معرفة الحق جل جلاله.

ومن هنا تحصل هذا الشرف العظيم لعلم العقيدة ، فإنه لا يمكن لإنسان قد حوى جميع مسائل الفقه مع التبصر فيها وفي أدلتها عند من تقدم أن يعتبر فقيها ما لم يكن مرتبطاً بالله عز وجل إيماناً ومعرفةً.

وإن مما لا شك فيه أن التزام حرفية النص ، وإهمال جانب العقل في تأييد ما ورد به النص أمرٌ لا يقول به إلا جاهل ، وأن الجري وراء العقل من غير أن يكون مسيّجاً بسياج من الشرع خاصة في الاعتقاديات أمر خاطىء ، وإعمالُ العقل فيما وراء الشرع مما يدرك \_ بالعقل هو الخير كله ، لذلك نجد أن علماءنا من أهل السنة والجماعة سلكوا مسلكاً وسطاً يزاوج بين العقل والنقل .

يقول الإمام الأشعري رحمه الله في رسالته «استحسان الخوض في علم الكلام»: إن طائفة من الناس جعلوا الجهل رأس مالهم ، وثقل عليهم النظر والبحث في الدين ، ومالوا إلى التخفيف والتقليد ، وطعنوا على من فنش عن أصول الدين ونسبوه إلى الضلال

وزعموا أن الكلام في الحركة والسكون والجسم والعرض والألوان والأكوان والجزء وصفات الباري بدعة وضلاله (۱۱ هـ. ويقصد بذلك الرد على الحشوية الذين وقفوا عند النصوص وتمسكوا بظاهرها ونسوا أن المناظرات العقلية الكلامية مستندها في الحقيقة القرآن الكريم، فلقد أخبرنا الله عز وجل في القرآن الكريم عن محاججة ابراهيم الخليل، عليه الصلاة والسلام مع النموود اللعين.

قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَدَ إِلَى ٱلَّذِى خَلَجٌ إِبْرَهِهُمَ فِى دَيْهِ ۗ ﴾ . . الآية إلى قوله تعالى: ﴿ فَهُهُتَ ٱلَّذِى كُفَرٌّ ﴾ (٢ ) .

ونسوا أيضاً أن الأصل في المناقضة على الخصم وهو المعبر عنه في علم المنطق بالنقيض ، مأخوذ من قوله تعالى: ﴿ مَا أَثِلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ يَنْ مَنَى ﴿ ﴾ سلب كلي ، يقع في نقيضه إيجاب جزئي. قال تعالىٰ: ﴿ فَلَ مَنَ أَثِلُ ٱلْكِتَبُ الْذِي عَلَمَ بِهِ، مُوسَ فُرِكً ﴾ (٣٠ .

فالقرآن الكريم لم يهمل العقل بالكلية، ولم يجرم النظر والاستدلال، فاستعمال العقل في حدوده وتأييده للشرع أمر ضروري؛ لأن من المسائل ما يحتاج إلى دليل عقلي، ومنها ما لا يمكن إثباته إلا بدليل سمعي، ومنها ما يبرهن عليه بالعقل والنقل معاً. أما انفراد العقل وحده في الشرعيات فشي ممتنع لأنه إن ترك وشأنه اتَّيم هواه ولكنه بالشرع يتبع هداه.

هذا هو المنهج الصحيح الذي ارتضاه جمهور الفقهاء والمحدثين من حنفية وشافعية ومالكية وبعض الحنابلة رحمهم الله.

 <sup>(</sup>١) استحسان الخوض في علم الكلام للأشعري ص٨٧.

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة الآية: ٢٥٨.

<sup>(</sup>٣) سورة الأنعام الآية: ٩١.

#### وبعد: ٠

فإن علم الكلام على ما عرّفه العلماء هو علم يتضمن الحجاج عن العقائد الإيمانية بالأدلة العقلية ، والرد على المبتدعة المنحرفين في الاعتقادات ، لذلك كثر الحوار فيه مع الفرق ، وأدى ذلك إلى المقارعة مع أهل الأهواء والبدع ، وإلى سبر أقوالهم وذكر مذاهبهم والرد على أدلتهم كما فعل عضد الملة والدين عبد الرحمن الإيجي في كتابه «المواقف» وكما فعل المصنف أبو الممين النسفي في كتابه «بحر الكلام» ولا غرابة في ذلك فهي سنة ورثة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في كل عصر.

ويتضمن علم التوحيد أيضاً إثبات وجود الباري جل جلاله ووحدانيته وتنزيهه عن خلقه ، وإبداعه وتدبيره في خلقه ، ويدل على ذلك كله كلمة التوحيد (لا إله إلا الله).

إذاً هو علم تتجلى فيه معرفة واجب الوجود وباعث الرسل ليتميز الصحيح من السقيم والحق من الباطل، وإن للحق قوة جاذبة لا يستطيع من براه إلا أن ينجذب إليه طوعاً أوكرهاً.

وسر المعرفة ، التوحيد وحقيقتها ، نور يطرح في قلب المؤمن وعلامتها ، حياة القلب مع الله تعالى ، والتوحيد وإن كان فطريا إلا أنه يحتاج إلى نظر لأن مقارعة الألداء من أهل الأهواء تحتاج إلى ذلك والنظر قانون الاستدلال الموصل إلى العلم .

 الاستدلال في الأمور ، وحاكم العدل ، وقاضي الصدق ، وبرهان الشريعة ، ومحك الحق والباطل. وبريد المعرفة ، وسلطان الحقيقة وترجمان الإيمان ، وحجة الأنبياء ، ومحجة الأولياء ، والسيف القاطع على الأعداء.

فالنظر رأس السعادة عند أهل الدنيا والدين، وأساس التدبير وصحة الاعتقاد، وخلاصة التوحيد في ناصية النظر. ا. هـ.

والنظر طريق الحقائق، ودليل العلم، وتحديق العقل نحو لعقدل.

والعقل أم العلم وينشأ عن العقل علمان: علم ضروري، وعلم كسبي. فأما الضروري فهو ما أدرك ببداهة العقل من غير نظر واستدلال.

وأما الكسبي: فهو يفتقر إلى نظر واستدلال: وهو على قسمين.

القسم الأول: ما كان من قضايا العقول. القسم الثاني: ما كان من أحكام السمع.

فأما قضايا العقول فضربان:

أحدهما: ما علم استدلالاً بضرورة العقل.

الثاني: ما علم استدلالاً بدليل العقل.

فأما المعلوم بضرورة العقل ، فهو ما لا يجوز أن يكون على خلاف ما هو به كالتوحيد فيوجب العلم الضروري ، وإن كان عن استدلال للوصول إليه بضرورة العقل.

وأما المعلوم بدليل العقل: فهو ما يجوز أن يكون على خلاف

١٠

ما هو به كدعوى النبوة فيوجب علم الاستدلال ، ولا يوجب علم الاضطرار ، لحدوثه عن دليل العقل لا عن ضرورته.

أما معرفة الله تعالى فللمتكلمين في ذلك مذهبان:

الأول: أنها ضرورية.

الثاني: أنها نظرية.

ولقد حاول كثير من العلماء الجمع بين المذهبين فقال أبو حيان التوحيدي رحمه الف<sup>(۱۱)</sup>: التحقيق أنها ضرورية من ناحية العقل واستدلال من ناحية الحس. اهـ.

ولكن الذي ينبغي أن نذكره ، أن دليل الفطرة المذكور في القرآن الكريم وهو قوله تعالى:

﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بَثَيْرِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّيثُ الْفَيْدُ وَلَكِكِ؟ أَكْثُرُ النَّاسِ لَا يَعْمَلُونَ ﴾ (٢٠).

والحديث وهو قول النبي ﷺ: "كلُّ مولودٍ يولدُّ على الفطر<sub>ة"</sub>") يؤيد أنها ضرورية لا نظرية .

ولقد سلك الموحدون أهل الأصول مسلك الاستدلال على معرفة الله تعالى ضرورة منازعة الخصوم فيها ، وما كانت بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام إلا للتذكير بتوحيد الفطرة ، والتطهير عن تسويلات

- (١) انظر دلائل التوحيد لجمال الدين القاسمي ص/ ١٢ نقلاً عن أبي حيان.
  - (٢) سورة الروم الآية ٣٠.
- (٣) أخرجه البخاري برقم/ ١٣٨٥ في الجنائز ، باب ما قبل في أولاد المشركين ومسلم برقم/ ٢٦٥٨ في القدر ، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة عن أبي هريرة مرفوعاً.

المقدمة المقدمة

الشيطان ، ويؤيد ما ذهبنا إليه الحديث المرفوع: "إن الله تعالى خلق العباد على معرفته فاجتالهم (١٦) الشيطان عنها».

ولقد قال الحكماء: التعليم ليس يجلب إلى الإنسان شيئاً من خارج في الحقيقة ، وإنما يكشف الغطاء عما حصل في النفس فيبرزه بجلائه ، فمثله كمثل الحافر المستنبط الماء من تحت الأرض ، وكالصيقل الذي يبرز الجلاء في المرآة. وهذا ظاهر لمن نظر بعين عقله.

وبالجملة فإن الحق سبحانه وتعالى مركوز في عقول البشرية. قال تعالى: ﴿ وَإِنْهَ أَلِمُنَا رَبُّكَ مِنْ بَنِيّ مَادَمَ مِن ظُهُورِهِرْ ذُرِيَّتُهُمْ وَأَشْهَكُمْ عَلَىٰ أَنْشِيمَ أَلْسَتُ بَرَيْكُمْ قَالُوانْلُ ﴾ (٢).

فأقؤوا بالربوبية له ، وهذا إقرار نفوسهم بما ركز في عقولهم. فأما الإقرار باللسان فلم يحصل من الكل في الدنيا.

وإن من العلوم الشريفة معرفة حقائق الموجودات التي تنضمن معرفة الباري عز وجل ، والتي دعانا إليها قول الله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلِقِ الشَّمَوْتِ وَالْأَرْتِينَ وَاخْتِلَفِ الْكِيلِ وَالنَّهِارِ لِآئِنَتِولِؤَّرُلِي الْأَلْبَتِينِ اللَّينَ يُذَكُّرُونَ اللَّهَ قِينَمُنَا وَخُمُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَصَّرُونَ فِي خَلِقِ الشَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ رَثَنَاما خَلْقَتَ هُذَا بَعِلْلاً شَبْحَنَاكُ فَقِنَاعَدَابِ اثْنَانِ ﴾ (\*).

فاعترافهم هذا يدل على أنهم عرفوا المقصود من خلقه سبحانه وتعالى وههنا أمور أربعة:

<sup>(</sup>١) أي: حولهم.

<sup>(</sup>٢) سُورة الأعراف الآية: ١٧٢.

<sup>(</sup>٣) سورة آل عمران الآية ١٩٠ و ١٩١.

الأول: البحث عن وجود الشيء بـ (هل هو).

الثاني: البحث عن جنسه بـ (ما هو).

الثالث: البحث عما يباين به غيره بـ (أي شيء هو).

الرابع: البحث عن الغرض بـ (لمَ هو).

وهذه الأبحاث يبتني بعضها على بعض. فلا تصح معرفة التالي إلا بمعرفة ما قبله. ولا شك أن هذه الأبحاث هي أساس معرفة الحقائق. فمن توصل إليها فقد عرف ربه من غير أن يبصره.

ولقد قال (١) سيدنا علي كرم الله وجهه: «الحمد لله الذي بطن (٢) خفيات الأمور ، ودلت عليه اعلام الظهور ، وامتنع على عين البصير ، فلا عين من لم يره تنكره ، ولا قلب من أثبته يبصره ، لم يُطلع العقول على تحديد صنعته ، ولم يحجبها عن واجب معرفته ، فهو الذي تشهد له أعلام الوجود على إقرار قلب ذي الجحود» ا هـ.

وفي الحقيقة: إن وجود البـاري تعـالى وتقـدس ووحدانيتـه لا يحتاجان إلى فكر ودليل ، على تقدير سلامة القوة المدركة من الآفات الرديئة والأمراض المعنوية وزوال الغشاوة البصرية.

ومن المعلوم أن ميدان الاستدلال وحصول اليقين من طريق الدليل والنظر والفكر متعذر. فكان لابد من إزالة المرض القلبي ليحصل الإيمان اليقيني ضرورياً ، فإذا حصل الإيمان بهذا الطريق

<sup>ُ (</sup>١) انظر دلائل التوحيد للقاسمي ص٢٤ نقلاً عن سيدنا علي كرم الله وجهه. أ (٢) أى: علم.

المقدمة المقدمة

كان محفوظاً من الزوال قال تعالىٰ: ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِمَآهُ اللَّهِ لَا خَوْفُ عَلَيْهِ وَلَا هُمْ يَصْرُنُونَ ﴾ (١) .

هذا وأرجو من الله تعالى أن يتقبل عملي هذا ويجعله خالصاً لوجهه الكريم وأن ينفع به طلبة العلم إنه خير مسؤول وخير مجيب، وهو الهادي إلى سبيل الرشاد.

سبه ولي الدين فرفور دمشق ـ الشـام ۱۴۱۲/۳/۱۰ هـ ۲/۸/ ۱۹۹۰ م

\* \* \*

<sup>(</sup>١) سورة يونس الآية ٦٢.

## عملي في هذا الكتاب

قدمت للكتاب.

قسمت الكتاب إلى أبواب وفصول وأبحاث.

قمت بوضع ترجمة للمؤلف ودراسة عنه.

اعتمدت على نسخة مخطوطة من الكتاب كتبت بخط فارسي غير مجود.

قمت بضبط النص ووجدت بذلك صعوبة نظراً لرداءة خط الناسخ. خرجت الآبات القرآنية.

خرجت الأحاديث النبوية من كتب السنن والصحاح.

ترجمت للأعلام الوارد ذكرها في الكتاب. ترجمت للفرق الوارد ذكرها في الكتاب.

ر . عنه نت للأبحاث .

ضبطت الألفاظ اللغوية التي تحتاج إلى شرح وضبط.

وضعت عليه تعليقاً كاد أن يكون شرحاً موجزاً.

زدت ألفاظ الترحم والترضي.

زدت بعض الكلمات والأحرف على حسب ما يقتضيه النص وجعلته بين قوسين.

بين فوسين.

صوبت عثرات الناسخ وأخطاءه .

المقدمة المقدمة

## المخطط الإجمالي للبحث

#### منهج التحقيق.

\_مقدمة عامة: \_ سبب انتقاء الكتاب.

\_ أهمية البحث وماذا يقدم للدارسين .

القسم الأول: الدراسة.

الفصل الأول:

ـ من تاريخ علم الكلام وتطوره حتى الإمام النسفي .

ـ خصائص علم الكلام عند أبي المعين النسفي.

منهج أبي المعين النسفي في كتابه (بحر الكلام). - شروح الكتاب وحواشيه .

الفصل الثاني:

ـ دراسة أبي المعين النسفي.

ـ ترجمة عامة للمؤلف.

\_ مكانته العلمية .

ـ مكانته في علم الكلام خاصة .

\_مؤلفاته وخاصة في علم الكلام.

القسم الثاني: التعليق.

ـ نهج التعليق.

\_مقدمة التعليق.

\_ الخاتمة .

\_الفهارس.

## سبب انتقاء الكتاب

إن سبب انتقاء هذا الكتاب الذي بين أيدينا والذي يعتبر مدرسة من مدارس الماتريدية في علم الكلام ، أنه لم يحظُّ هذا الكتاب في عصرنا هذا بعناية خاصة أو اهتمام سواء كان في ميدان التحقيق أو التعليق. ولعل هذا كان هو الباعث لي على الشروع في خدمة هذا الكتاب والتعليق عليه بعد أن توجهت إرادتي إليه بتوفيق الله تعالى. علماً بأن اعتقادي في التوحيد يوافق ما اعتقده الشيخ الأجلّ مصنف هذا الكتاب أبو المعين النسفي رحمه الله. وهو اعتقاد الماتريدية. في إثبات الحكمة من أفعال الله تعالى ، وإنه يفعل لغرض يعود نفعه على العباد ، بناءً على اقتضاء الحكمة الإلهية في أفعاله سبحانه وتعالى ، كإرسال الرسل لهداية الخلق وغير ذلك مما تشتمل عليه مصالح العباد من غير وجوب على الله ، وإذا كان لا بد من القول بالباعث للشارع على مشروعية الأحكام ، فكذلك لابد من القول بأن الباعث لاعلى سبيل الإيجاب، وهذا مما اعتقده الماتريدية في مذهبهم العقائدي ولا أظن أن الأشاعرة ينفون الحكمة من أفعال الله تعالى ، والذي مشي عليه الفريقان نفي الوجوب على الباري جل جلاله.

### أهمية البحث وماذا يقدم للدارسين

إن لهذا الكتاب أهمية عظيمة، فإنه يعتبر مصدراً من مصادر العقيدة الإسلامية على الطريقة الماتريدية التي أسسها وأرسى قواعدها علم الهدى والدين الإمام الشيخ أبو منصور الماتريدي رحمه الله. وإن المسلمين في هذه الأزمان بحاجة ماسة إلى أن يقفوا أمام دعاة الإلحاد والإباحية يحاجونهم ويجادلونهم بمثل حججهم ليدحضوا شبههم وزيغهم، وليعلوا كلمة الحق والدين بموازين العقل والمنطق التي دعى إليها القرآن الكريم.

فال الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى اللَّذِي كُنَّجَ إِنْكِيدِتُمْ فِي رَبِيَّةٍ أَنْ مَاتَنَهُ اللّهُ الشَّلْكُ إِذْ قَالَ إِنْزِيشَمْ رَبِيَّ اللَّذِي بُعْنِي. وَلِيْنِيثُ قَالَ أَنَّا أَنْنِي. وَلَيْنِتُ قَالَ إِنْزِيشِمْ فَإِكَ اللّهُ يَمَاتِي بِالشَّفْدِينِ مِنَ النّشْدِيقِ قَالِّ يَهَا مِنَ الْفَشْدِينِ فَهُمِكَ الّذِي تَمَدُّنُهُ (١).

وهذا أسلوب جميل سلكه سيدنا ابراهيم عليه السلام بالاحتجاج مع النمرود اللعين.

وإن من المعلوم أن وجوب النظر والاستدلال مستمد من الشرع ، فإنه انعقد الإجماع على وجوب معرفة الباري جل جلاله ، واستبان

<sup>(</sup>١) سورة البقرة الآية ٢٥٨.

بالعقل أنه لا يتأتى الوصول إلى اكتساب المعارف إلا بالنظر، وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو واجب، فمن هنا كانت أهمية هذا البحث.

القسم الأول الدراسة الفصل الأول ويشتمل على ما يلي: \* تاريخ علم الكلام وتطوره. \* خصائص علم الكلام عند أبى المعين النسفي. \* منهج أبي المعين النسفي في كتابه بحر الكلام. \* شروح الكتاب وحواشيه .



## تاريخ علم الكلام وتطوره

إذا نظرنا نظرة ثاقبة في تاريخ علم الكلام فلا بد أن نقف بادى. ذي بدء على منطق تاريخي سباسي يرجع إلى العصر العباسي ، بل هو منذ خلافة المأمون العباسي.

إن مما افترضه الخليفة المأمون على الروم دفع الجزية شيء لا بد منه ولا بديل عنه ، وهو استبراد كتبهم الفلسفية العلمية التي تحكي فلسفة اليونان والإغريق ، فكان موقف المسلمين تجاه هذه الفلسفات أنهم أقبلوا عليها قراءة وتحقيقاً وفهماً وتنقيباً. فظهر على أثر ذلك بعض اللوثات في العقول التي كانت سبباً في بعض الانحراف عن الاعتقاد السليم. فلذلك كانت هذه الفلسفات أثراً من آثار الانحراف بعض الشيء في تاريخ الإسلام ، حتى إن هؤلاء أعملوها في ذات الله تعالى. وأخضعوا الذات الإلهية لمنطق العقل المحدود فوقعوا بالجريزة (١) فكانوا المعتزلة وكان من جمهرة الصلمين أنهم قابلوهم بسلاحهم فاضطروا إلى أن يدرسوا هذه الفلسفات وإلى أن يردوا على هؤلاء المعتزلة بدعهم وآراءهم في مسائل الاعتقاد. فكان هذا الأمر منشا علم الكلام ، لذلك نجد أن أفضل التعاريف لعلم الكلام ما

<sup>(</sup>١) أي زيادة التنطع فيما لا يمكن دركه بالعقل.

ذكره الإمام الجرجاني في المواقف<sup>(١١)</sup> هو أنَّه «علم يقتدر به على إثبات العقائد الدينية بإيراد الحجج ودفع الشبه عنها».

ومن عجائب المقدور أن الذي تولى الرد على هؤلاء المعتزلة وانخلع عنهم كما ينخلع الشخص من ثوبه هو العلامة أبو الحسن الأشعري الذي كان معتزلياً صرفاً.

هذا الرجل تتلمذ على يد القاضي عبد الجبار حيث أخذ عنه مذهب الاعتزال وظل زمناً طويلاً فيه إلى أن تبين له الحق من خلال مناقشته مع شيخه في مسألة وجوب الصلاح والأصلح على الله للعباد، فتركه وانخلع من ربقة الاعتزال، وسميت أتباعه باسم والقصة موجودة في المصادر والمراجع الكلامية والعقائدية، ثم بعد ذلك قوى مذهب الماتريدية بعد أن كاد أن يضمحل. إلا أن الإمام أبا الحسن الأشعري كان في دار الخلافة في بغداد، وأما الماتريدي فقد كان في بلاد ما وراء النهر بسمر قند، ومن هنا نجد أن مذهب الأشاعرة أكثر ذيوعاً وشيوعاً من الماتريدي. لأن الموقع الجغرافي له أثر في الكباب الناس على الفكرة أو الرأي أو المعتقد.

فلقد أخذ أكثر الفقهاء من شافعية ومالكية وحنابلة مذهب الأشعري واعتنوا به .

وهناك أسباب أخرى جعلت من مذهب الأشاعرة مذهباً سائداً في أصقاع بلاد المسلمين أكثر من المائريدية لا داعي لذكرها والتطويل فيها .

والذي تجدر الإشارة إليه أن الماتريدي يعتبر مؤسس علم الكلام

<sup>(</sup>١) انظر شرح المواقف ١/ ٣٤.

الشيء الذي يقوم على نصرة عقيدة أهل السنة عن طريق العقل وهو أ وإن كان عصرياً للأشعري الذي قام بنفس المحاولة إلا أنه لم يثبت وجود صلات بينهما أو معرفة أحدهما آراء الآخر ، وكذلك فإن منهج الماتريدي في هذه المحاولة مخالف لمنهج الأشعري كما أنه كان لمنهجه ما يميزه عن الأشعري مع أن الخلاف بينهما بسيط ويكاد إن يكون نحلاناً لنظياً لا جوهرياً.

وبالجملة فقد تكون من آراء هذين الإمامين مذهب أهل السنة والجماعة الاعتقادي ، وكانا في حقيقة الأمر الدرع المنبع للإسلام في سائر الاعتقاد ، فلقد كونا قواعد أهل السنة والجماعة ودافعا عنها أعظم دفاع باللسان والقلم والفعل.

هذا وإنه مما يأخذنا إلى واحة موضوع البحث أن نشير إلى تلك الموازنة بين مذاهب الفلاسفة والمذاهب الكلامية في تاريخ الإسلام، فإنه قمين بكل باحث في علم الكلام أن يقف موقف المتجرد في حكمه على مقولات المتكلمين.

وأرى أن هذا التجرد لا يتحقق ما لم تقع الموازنة بين الفريقين لبيان الفَرْق حتى يصح إطلاق الحكم على كل منهما سلباً أو إيجاباً.

إنه لمن المسلَّم به أن أولئك الذين اعتنوا بنقل الفلسفات قد أصبحوا أسرى لها ، وتملكت عليهم ليهم حيث إن المسألة شاكة باعتبار وبسيطة باعتبار آخر ولكن بساطتها لا تتأتى إلا لمن لحقه التوفيق من ذي العزة والجلال.

فاقول بعد هذا إن كل شيئين متقابلين أحدهما متناه والآخر غير متناه ، لا بد أن يخضع الأول منهما للثاني حيث إن هذه المقابلة لا تصح بناء على هذا الوصك وذلك لأن النسبة الرياضية تقتضي أن يكون غير المتناهي غير مقصور في المحدودية فلا نستطيع أن نجد له أبعاداً أو حدوداً وبالتالي فإن هذا الاعتبار يجعل من المتناهي أمامه حبة رمل في صحراء.

لا يعرف أولها ولا آخرها عندئذ تبطل المقابلة فما بالك إذا تقررت المناسبة بينهما عند البعض ، فالذي أجرى المقايسة بينهما ، إنما هم الفلاسفة الذين ضلوا في المسألة فكان من شأنهم أنهم أخضعوا النص المعجز من كلام الحق جل جلاله إلى تلك الطاقة المحدودة المتناهية في جنسها ووصفها الذي يطلق عليه كلمة العقل.

كما أنهم لم يقفوا في عقولهم موقف التخصيص من النصوص بل إنهم أجحفوا في حقها إجحافاً كبيراً.

فوقفوا موقف النسخ والإبطال للنصوص بشكل قريب لمصادمتها العقل فإذا بهم بعد ذلك يجعلون العقل ندأ للنص ومقارناً له حيث إنهم أثبتوا بذلك المقايسة بين النص والعقل البشري من حيث لا يعلمون.

ولعلي بعد هذا أكشف عن أصول هذه الضلالات في فلسفة اليونان وغيرها من الفلسفات التي أثرت الضلالة في عقولهم ، فإنه من المقرر لدى فلسفات اليونان والإغريق أن العقل يجب أن يكون الحاكم على الأشياء لا أن يكون القانون أو الدستور هو الحاكم.

إذ أنه لما تحصل شيء من التقصير في التفكير العقلي والسلوك الإنساني كان لا بد للقانون أن يكون عندهم هو المرجع في المسألة والمجال.

لكننا إذا سألنا أنفسنا من هو الواضع للقانون والدستور؟ فإن الجواب يتحتم أمامنا أن واضع القانون هو العقل وحده. لذلك كان عصر الفلاسفة مجرداً عن الروح والمعنىٰ وكانت المادة لا تقابل إلا بالمادة حيث لا وحي ولا شرائع.

لكنّ الفلاسفة قد نسوا أنفسهم عندما وقفوا علىٰ هذاالكلام في تلك الفلسفات وأخذوا يقيسون ذلك العصر المجرد عن الوحي على عصر وجد فيه القرآن إلى أبد الآبدين ، فكان هذا المنطلق أصلاً في فساد مقايستهم.

ولا يفوتني أن أقول بعد ذلك إن هذا الأمر كان سبب جدلية لا زالت مستمرة إلى وقتنا هذا وهي تكمن في التساؤل التالي: المقل والنقل أيهما يجب أن يكون المرجم للآخر؟

حيث إن كثيراً من المذاهب الفكرية العقائدية الوضعية قد ضلت الجواب عن هذا السؤال الذي كان نتيجة لما قلنا.

ثم إنه لما كان العقل عند الفلاسفة هو العقل في خصائصه وفعالياته عند اليونان كان له من السلطان حسب قواعدهم أن يقف موقف المحاكم للحق سبحانه وتعالى.

فكان منه أن يطالب الله بما يعتبره عدلاً إن صبح ما في هذه الكلمة من معنى كنما أنه تجرأ زيادة في الشأن ونسب افتراض الجور لله إن لم يكن الأمر على ما يريد في بعض جزئيات أفعاله .

ونسوا أن تلك المطالبة تتنافى مع الحكمة من أفعال الله عز وجل المشار إليها في قوله تعالى: ﴿ وَعَكَنَ أَنْ تَكُوْهُواْ شَيْعًا وَهُو يَيْرٌ لَّكُمُّ وَعَمَى أَنْ شُجِرًّا لَمُنْهَا وَلَهُو مَرَّا لَكُمْ أَوْلَقَا يَسْتُمْ وَأَنْشُعَ لَا تَمْلُمُونَ ﴾ (``).

وتبطل اختيار الباري جل جلاله وتحجر على إرادته في أفعاله -----

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: الآية ٢١٦.

الثابتة بقوله تعالى: ﴿ وَرَبُّكَ يَعْلَقُ مَا يَشَاءُ وَيَغْتَازُّ ﴾ (١١).

وهكذا فإننا نجد أن هؤلاء الفلاسفة الذين كانوا قبالة المذاهب الكلامية الصحيحة عند المسلمين واقفين موقف المتعنت الذي يريد أن يُشت ما ذهب إليه بأي طريق ، إلا أن هذا الأمر قد شكل ردة فعل عند الماتريدية والأشاعرة على وجه التقريب.

فكان منهم \_ رغم إطلاعهم الواسع على الفلسفات الوضعية وغير ذلك \_ أنهم لم يقموا في الخطأ من تلك المقايسة والندية بين العقل والنقل كما وقع بها الفلاسفة والمعتزلة ، فإن المسلمين خاصة أهل السنة والجماعة أعطوا للعقل حدوده ونزهوا النص عن المحدودية ، فما كان منهم إلا أن جعلوا النص هو المرجع والأصل.

وما كان من العقل إلا أن سلَّم عندهم للنص ما لم يستطع فهمه ووقف موقف المتأدب ، فلذلك نجدهم قد وقفوا عند حدودهم من المتشابه في الآيات ولم يعملوا عقولهم فيه ، كما أنهم أوقفوا العقل عند حدوده من الذات الإلهية التي لا تدرك بعقل بشري قط ، وكذلك الصفات.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) سورة القصص الآية: ٦٨.

#### خصائص علم الكلام عند أبى المعين النسفى

إن لعلم الكلام خصائص لا توجد في غيره من العلوم ، لأن هذا العلم هو أشرف العلوم وأعلاها رتبة ومقاماً ، ذلك لأنه يبحث عن إثبات الصانع عز وجل وتوحيده وتنزيهه ، والرد على المجسمة والمشبهة والحشوية ، ويبحث أيضاً عن اتصاف الحق جلَّ وعلا بصفات الكمال والجلال والجمال.

ويبحث عن إثبات النبوة التي بُنيت عليها الشرائع والأحكام.

ومن خصائصه أيضاً ، الترقي في اليوم الآخر بالإيمان من درجة التقليد إلى درجة الإيقان ، فهو سبب للفوز والفلاح.

### منهج أبي المعين النسفي في كتابه بحر الكلام

لقد استقى أبو المعين النسفي كتابه بحر الكلام من المصادر والمراجع التالية:

- \* كتاب التوحيد للإمام أبي منصور الماتريدي.
  - \* كتاب اللمع للإمام أبى الحسن الأشعري.
- \* كتاب مقالات الإسلاميين للإمام أبي الحسن الأشعري.
- « كتاب الإرشاد للإمام أبي المعالى عبد الملك الجويني إمام الحرمين.
- ولقد سلك المؤلف في كتابه هذا مسلك الجدل أعني «النظر»

الذي يؤدي إلى الحقيقة ، فليس كل جدل نظراً ، وله وجهتان فمن حيث النسبية يسمى الرجحان ، ومن حيث النسبية يسمى الرجحان ، وأدلة القطع فيه نصوص الكتاب الكريم والسنة المتواترة والإجماع القطعي أي إجماع (العزيمة) أما الرجحان فهو نسبية موضوعية تعتمد على الزمان والمكان والمحل والحال وغير ذلك ، فالجدل أسلوب نظر يكشف عن الحقيقة ؟ لأن اليقين هو ما يجب أن تنتهي إليه المناظرة ، ويحتاج الجدل إلى أدوات منها معرفة الاصطلاحات اللغوية والشرعية ، ومعرفة معاني الكلمات والآيات القرآنية ، ومعرفة مواضعها وترتيبها وعمومها وخصوصها ومطلقها ومقيدها وناسخها ومنسوخها ، ومعرفة مدلولات الألفاظ ومتعلقاتها إلى غير

لذلك نرى المؤلف صدَّر كتابه بالكلام عن المناظرة وحد العلم والخبر لما يتصل هذا العلم بشيئين أساسيين وهما الخبر والنظر، وأعني بالخبر الكتاب والسنة والإجماع، وبالنظر إعمال الفكر وتركيب القياسات العقلية وطريق الإلزام والالتزام.

علماً بأن المؤلف قد أكثر من الآيات القرآنية والأحاديث الصحيحة في الاستشهاد على معتقده مما جعله يتميز على غيره من العلماء المصنفين ، ويدل على قوة استحضاره للنصوص الشرعية في طريق الاستدلال.

### نسخ الكتاب

بعد الاطلاع على نُسَخ الكتاب تبيّن أنه يوجد منه نسخة خطية في مركز جمعه الماجد للثقافة والتراث بدبي قسم المخطوطات برقم/ ٧٦٦/م وترخه سنة ١١٦٧ هجري .

ويوجد منه نسخة في المكتبة الظاهرية بدمشق / ٩٧٠ ٪ .

ويسوجـد منه نسخة أخسرى فسي مكتبة الأوقـاف ببغـداد برقم/ ٢-٢٦٥ مجاميع مسلسل ٢٧٣٥ ، ويوجد منه نسخة أيضاً في مكتبة دار الكتب المصرية برقم/١١٣/ ، ويوجد منه نسخة أيضاً في مكتبة البلدية بالإسكندرية مخطوطة بقلم عادي سنة ٩٥٠ هجري برقم/ن-٢٠٩٩ ـد/ .

. طبع الكتاب في بغداد طباعة حجرية سنة ١٨٨٦ ميلادي من غير تحقيق.

وطبع الكتاب في القاهرة سنة ١٣٢٩ هجري من غير تحقيق.

#### شروح الكتاب وحواشيه

بعد البحث عن شروح الكتاب وحواشيه تبين أنه تقدم بشرح هذا الكتاب العلامة بدر الدين حسن بن أبي بكر أحمد المقدسي المتوفي سنة ٨٣٦ هجري سماه غاية المرام في شرح بحر الكلام. يوجد منه نسخة خطية محفوظة بدار الكتب المصرية برقم/١٣٣/ ويوجد منه نسخة أخرى في المكتبة الخديوية بمصر كتبت سنة ١١١٨ هجري برقم/ن خ ١٣٣. ن ع ٢٣٦٨/. علماً بأن صاحب كشف الظنون حاجي خليفة قد ذكره مجرداً عن أي شرح له أو حاشية وهذا ما توصلت إليه من خلال البحث ولا أدعي في ذلك الاستقراء النام ، ولكن هذا جهد المقلّ.

ولقد اعتمدت في تعليقي على هذا الكتاب على نسخة خطية مما اشتملت عليها مكتبتي كتبت بخط فارسي وإليك صورتها.

\* \* \*

مرمك للعش والكان وهواعظم مزان يع الكان وهوفوق كأركأ لكوي فَدَّ إِنْ مُكُونَ وَلَا كِيونَ الْ لَوَال كَوَال كَيْفَكُونَ فَلَا

صورة الصفحة الأولى من المخطوطة

صَلِيْتُ مَا عَلَيْهِ } إَلَيْمِ عِنها و النّاس والمائية عَلَمَ موا دالما أمَّ مَعَا النائ وعلو مايم وفزلوا بتولكم فقلوا صادلة ميد اوخسروا حسانا بيناد فسيلى فرأعتفة بالمقاه وزاعنهم مبقادة وفرز اعتصر بأب صلاوم اعتصمات حروسه فالااهد الغِوم الني والقروالبِوم وسمآء الرامغ وقال اصوالمندكم وآهلها لتفير كالذنبأنية لإمليه قيله فأكاأ كارتينا المتما والتينأ زنة آلكوا كمي كذا ولدمة النادينا الينبا السماء بصابيح وكذلك قوله تأوقة ذكالقراة مترأد اللغ مطلع التنمير وحبرها نظلع على قوم لم عبد للمين دويها سترا النمس فتتاد المعمقرة النمس وجدها تعرب فيعين

صورة الصفحة الأخيرة من المخطوطة

الفصل الثانس ويشتمل على ما يلي: \* دراسة أبي المعين النسفي. # ترجمة عامة للمؤلف. \* مكانته العلمية عامة. \* مكانته في علم الكلام. « مؤلفاته وخاصة في علم الكلام .



### دراسة أبي المعين النسفي

يعتبر أبو المعين النسفي عَلَماً من الأعلام الذين تخرجوا من مدرسة أبي منصور الماتريدي، ونهجوا منهجه في الاحتجاج، وسلكوا مسلكه في سبيل إعلاء كلمة الحق، ومن خلال دراستنا لهذا الكتاب «بحر الكلام» نرى أنه يثبت معتقده ويبرهن فيه بصراحة ووضوح تام عقيدة أهل الحق، ويدحض شبه المخالفين وانحرافاتهم بالدليل العقلي والنقلي، فكثيراً ما نراه يستشهد لمعتقده بالآيات الفرآنية والأحاديث النبوية والأخبار السنية وأقوال الصحابة والأثمة المحتفده:

ونرى أيضاً أنه كثيراً ما يتصدى للمعتزلة وبقية الفرق المخالفة لأهل السنة والجماعة بآرائه.

ولقد عقد إمامنا أبو المعين رحمه الله فصلاً في كتابه هذا للرد على الإباحية الذين تحللوا من ربقة الدين ، وخالفوا جماعة المسلمين ، وانصرفوا بأهوائهم عن العمل الصالح والخلق الفاضل الكريم فاستحوذ عليهم الشيطان وصرفهم عن الهدي الإلهى.

هذا ولقد سلك إمامنا أبو المعين في كتابه هذا مسلك الإمام الغزالي رحمه الله تعالى في رده على الفلاسفة ، فأول ما ابتذأ به سبر أقوالهم وأدلتهم ومقاصدهم وبعدها رد على تهافتهم وآرائهم ، وهـذه طريقـة جميلـة في علـم الردود التـزم بهـا إمامنـا مصنف هـذاً الكتاب.

ففي أول كل مبحث يأتي بأقوال المخالفين لأهل السنة والجماعة مقرونة بأدلتهم الواهية وشبههم السخيفة ثم بعد ذلك يقول: وقال أهل السنة والجماعة كذا وكذا ويستوفي القول فيها مع الدليل والتعلمار.

ولا يفوتنا أن نذكر عصر أبي المعين النسفي ، كان عصره من أزهى العصور الإسلامية علماً في الشرق ، لقد كثر فيه النبغة في كل علم وفن والسبب في ذلك أن الدولة العباسية قد شجعت على العلم بمختلف أنواعه لا سيما حرية الفكر والنظر ، فكثرت المذاهب واختلفت الآراء وظهرت الفرق ، ولعل هذا كان هو السبب في شحذ أبي المعين لتأليف هذا الكتاب في علم الكلام للرد على أهل الاهواء وأصحاب الشلالات.

#### ترجمة عامة للمؤلف

#### اسمه ونسيسه

هو ميمون بن محمد بن محمد بن معتمد بن محمول النسفي نسبة إلى نسقف المولود بسمر قند سنة ٤١٨ هـ المتوفي سنة ٥٠٨ هـ فهو من علماء القرن الخامس الهجري وأوائل السادس سكن پخارى ، وهو حنفي المذهب روى عنه شيخ الإسلام محمود بن أحمد الساغرجي ، وعبد الرشيد الولوالجي. وتفقه عليه علاء الدين أبو بكر محمد السمرقندي.

وكان علماء الشرق والغرب يغترفون من بحاره ويستضيئون بأنواره.

#### مكانته العلمية عامة

لقد كان أبو المعين النسفي من العلماء الأعلام المشهود لهم بغزارة العلم وكان أصولياً فقيهاً متبحراً في العلوم والمعارف ، ويعد بحق من علماء الكلام.

ترجم له صاحب الفوائد البهية فقال<sup>(١)</sup> كان إماماً فاضلاً جامعاً للأصول.

<sup>(</sup>١) انظر الفوائد البهية في تراجم الحنفية للكنوي ص/٢١٦.

وترجم له صاحب معجم المؤلفين فقال(١): كان فقيهاً أصولياً متكلماً.

وترجم له صاحب الأعلام فقال(٢<sup>)</sup> كذلك.

مكانته في علم الكلام

لقد حظي أبو المعين النسفي بمكانة عالية في علم الكلام والهناظرة ومؤلفاته تشهد بذلك كالتبصرة والتمهيد وغيرها.

واعترف له معاصروه بفضله ، وكان في الحقيقة همزة وصل يهن السلف والخلف نقل عن السلف كالماتريدي والأشعري وأخذ عنه الخلف كالإيجي والثقتازاني وغيرهما.

## 

لقد اشتهر إمامنا أبو المعين بالمعقول فكتب وصنف في علوم كثيرة منها كتاب:

١ \_ العمدة في أصول الفقه.

٢ ـ بحر الكلام في علم الكلام. وهو هذا الكتاب الذي بين أيدينا.

٣ \_ تبصرة الأدلة في علم الكلام.

٤ ـ التمهيد لقواعد التوحيد في علم الكلام.

العالم والمتعلم.

٦ \_ إيضاح المحجة لكون العقل حجة .

- (١) انظر معجم المؤلفين لرضا كحالة ٣/ ٩٤٩.
  - (۲) انظر أعلام الزركلي ۱/۷ ۳٤۱.
- (٣) انظر مؤلفات أبي المعين النسفي في أعلام الزركلي ٧/ ٣٤١ ، ومعجم المؤلفين
   لكحالة ٣/ ٩٤٩ .

٧ ـ شرح الجامع الكبير للشيباني في فروع الحنفية .

٨ ـ مناهج الأئمة في الفروع أيضاً.

ولقد كان مجموع هذه المؤلفات تنبىء عن سعة المدارك العقلية عند الإمام أبي المعين وعلومه الغزيرة وشخصيته الفذّة التي كان يتمتع بها بالإضافة إلى ورعه وتقواه وزهده.

ولقد كان في عصره رئيساً لطائفة الماتريدية وشيخاً لها بلا نزاع.







## نهج التعليق

لقد قمت بوضع نص المتن في أعلى الصحيفة ، وفصلت بينه وبين التعليق بجدول ، وكان التعليق مشحوناً بتخريج الآيات القرآنية والأحاديث الشريفة من المصادر المعتمدة ، مع ذكر تراجم وافية للفرق والأعلام الوارد ذكرها في الكتاب.

وقمت أيضاً بشرح بعض الكلمات على حسب ما يقتضيه المقام وأشرت إلى مصادرها ، مستمداً العون من الباري جل جلاله ، معترفاً بالعجز والتقصير ، طالباً العفو والمغفرة ، عسى أن أكون من الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك هو الفوز العظيم.

فما كان صواباً فمن الله وما كان خطأ فمني ومن الشيطان وأستغفرُ الله العظيم وأتوب إليه . ولا أدعي في عملي هذا الكمال ، فإن الكمال لله وحده لا شريك له ، ولكن هذا جهد المقلّ ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .







### تعريف علم الكلام

هو العلم بالعقائد الدينية عن الأدلة اليقينية (١١) .

يحترز بهذا التعريف بشكل عام عن العلم بغير الشرعيات.

ويحترز به أيضاً عن العلم بالشرعيات الفرعية العملية؛ لأنها ليست من الاعتقاديات ويدخل بهذا التعريف علم علماء الصحابة رضي الله عنهم في العقائد الدينية فإنها من الكلام وإن لم تكن مسماة في زمنهم بهذا الاسم.

أما بالنسبة لأدلة علم العقيدة فيشترط أن تكون أدلته يقينية لأنه لا مدخل للظن في الاعتقاديات.

#### موضوع علم الكبلام

هو إدراك المعلوم في الجملة لإثبات العقائد الدينية .

وأقصد بالمعلوم الموجود ، أما المعدوم والحال فهو من لواحق مسألة الوجود. وما ذكر من أن بعض المتكلمين تعرض لهما فإنما ذلك من باب التتميم للموجود والتوضيح للمقصود بطريق المقابلة ، فشأن عامة المتكلمين النظر في الموجود وقسمته دون المعدوم والحال.

<sup>(</sup>١) انظر شرح المقاصد للسعد التفتازاني - ج١ - ص ١٦٣ .

ولقد قال الإمام الغزالي رضي الله عنه (۱): إن المتكلم ينظر في أعم الأشياء وهو الموجود فيقسمه إلى: قديم ومحدث ، والمحدث إلى جوهر وعرض ، والعرض إلى ما يشترط فيه الحياة كالعلم والقدرة وإلى مالا يشترط كاللون والطعم ، ويقسم الجوهر إلى الحيوان والنبات والجماد ، ويبين أن اختلافهما بالأنواع أو بالأعراض ، وينظر في القديم فيبين أنه لا يتكثر ولا يتركب وأنه يتميز عن المحدث بصفات تجب له ، وأمور تمتنع عليه ، وأحكام تجور في حقه من غير وجوب أو امتناع .

وببين أن أصل الفعل جائز عليه وأن العالم فعله الجائز ، فيفتقر بجوازه إلى محدث ، وأنه قادر على بعث الرسل ، وعلى تعريف -صدقهم بالمعجزات ، وأن هذا واقع ، وحينئذ ينتهي تصرف العقل ويأخذ في التلقي من النبي ﷺ الثابت عنده صدقه وبقول ما يقوله في الله تعالى وفي أمر العبدأ والمعاده اهـ..

#### مسائل علم الكلام

هي القضايا الكلامية النظرية الشرعية الاعتقادية.

وأعني بذلك القضايا التي تشتمل على المعاني الكلامية من إثبات أو سلب كالبحث عن ذات الله تعالى وصفاته ، وكقولنا: الواجب ليس بجوهر ولا عرض ، إلى غير ذلك .

(١) انظر شرح المقاصد للتفتازاني ١/ ١٧٦ نقلاً عن الغزالي.

#### غاية علم الكلام:

الإيقان بعد الإيمان، والفوز بالسعادتين، والنجاة في المبدأ والمعاد.

هذه هي مسائل علم الكلام وغايته في الجملة .

#### علم الكلام أشرف العلوم

لما كان موضوع علم الكلام أعلى الموضوعات، ومعلومه أجل المعلومات، وغايته أسمى الغايات، وبراهينه يقينيات تبين أنه أشرف العلوم.

وما نقل عن السلف من الطعن فيه فمحمول على إفساد عقائد المبتدئين والتعصب في الدين ، كما ذكره السعد التفتازاني رحمه الله في شرح المقاصد ('').

وفي الحقيقة: إن مباحث علم الكلام جارية على فانون الإسلام وقواعد الكتاب والسنة والإجماع والمعقول فهو موافق لهذه المصادر الشرعية ، وفيه موافقة أيضاً لما علم من الدين بالضرورة كالبحث عن الكون أي «العالم» وأن مصيره إلى الفناه والزوال لا الدوام والبقاء إلى غير ذلك مما جزمت به الملة الإسلامية دون الملل الأخرى أعني «الفلاسفة».

<sup>-(</sup>١) انظر شرح المقاصد للتفتازاني ١/ ١٧٥ ـ ١٧٦ بتصرف يسير.

#### نتائج البحث

لقد أسفر هذا الكتاب بوضوح عن معتقد الشيخ الإمام أبي المعين النسفي رحمه الله بشكل خاص ، وعن عقيدة أهل السنة والجماعة بشكل عام .

- تعرض المصنف لبعض مباحث السياسة الشرعية ، وبسط القول في
   الإمامة لعلاقتها الوثيقة بالعقائد الكلامية فإنها من المتممات.
- التصريح بالحق وبيان فساد عقيدة الفرق المخالفة ألهل السنة والجماعة.
  - الدفاع عن عقيدة أهل السنة والجماعة بشكل صحيح وواضح.
- \* يعدُ هذا الكتاب من كتب الأدلة ، لأن المصنف سلك فيه مسلك الدليل والتعليل والترجيح.
- عُد هذا الكتاب في كتب الردود على شبه المخالفين لكثرة احتوائه
   على الردود.
- أبزز المصنف مئنة التشريع في كثير من مباحث الكتاب فضارً عن مظنته.
- « وأخيراً لقد احتوى على براعة الأسلوب ، وسهولة التركيب ،
   وحسن عرض الفكرة والاستدلال عليها.

وكثيراً ما نراه في مناقشاته مع المخالفين يحرر موضع النزاع ، ويحصر موضع الخلاف ، ويكشف عن المصادرة عن المطلوب بالنسبة للمخالف، ويتكلم بالفَرْق أحياناً ، ولا يغصب منصب التعليل غصباً ، بل يرتقي إليه أصولاً ، ويسلك مسلك الممانع والمعارض والمناقض لوهن علة الخصم وضعف دليله ، ويؤيد قوله بكثرة الأصول والأدلة ، ويجيب على إيرادات مقدرة ، كقوله فإن قيل: قلنا ، ويصرح باسم المخالف وصاحب الشبهة ، ويرد عليه رداً مصاحباً للحجة والبرهان. خاصة حينما نراه يردُّ على الإباحية تلك الفرقة الضالة المضلة التي لا تعتقد تحريماً لشيء من الأشياء ، فالأشياء كلها بنظرهم وضعت على الإباحة من غير أي اعتبار آخر وأن كل ما خلقه الله تعالى في هذا الكون وأوجده هو ملك للجميع مشترك حتى النساء إلى غير ذلك من الترهات والأقوال التي لا تخضع تحت قانون أو نظام ، أو قواعد شرعية ومبادىء إسلامية ، فاعتقاد أهل الإباحة اعتقاد فاسد لايقبله عقل بشري ، والسبب في ذلك أنهم تحللوا من ربقة الإسلام واتبعوا أهواءهم وشهواتهم، فاستحوذ عليهم الشيطان وسوّل لهم أن التدين بدين الإسلام عار ، وأن الخمر والميسر والاسترسال في الشهوات ، والانغماس في الإباحية نوع من الحرية ، ولقد قيض الله تعالى للرد على هذه الفرقة ودفع أباطيلهم علماء عاملين ، وكان منهم إمامنا أبو المعين النسفى رحمه الله في كتابه هذا بحر الكلام ،كما أنه تصدى للرد على المنجمين والمشعوذين في ضلالاتهم وأهوائهم كما هو مشاهد في آخر أبحاث هذا الكتاب.

وإنما كان سلاح أبي المعين النسفي رحمه الله في دحض شبه الملحدين والمارقين عن الدين سلاح الحجة والبرهان «المنطق والعقل» فجزاه الله عنا خير الجزاء، وأثابه أكبر الثواب لما قدمه للأمة الإسلامية من علوم ومعارف، ووقوف أمام الإلحاد والكفر والضلال، والله الهادي إلى سبيل الرشاد.



### بحر الكلام

تأليف

الشيخ الإمام ميمون بن محمد النسفي

الشهير بأبي المعين النسفي المتوفى سنة

۸

.

دراسة وتعليق

الدكتور ولي الدين محمد صالح الفرفور



مقدمة المؤلف ٥٥

### مقدمة المؤلف



### الحمـد لله ذي الجـلال والإكـرام ، والصـلاة على رسوله محمد خير الأنـام وعلى آله وأصحابـه الكرام

قال الشيخ الإمام الأجل رئيس أهل السنة والجماعة ، سيف الحق أبو المعين النسفي رحمة الله عليه: اعلموا أني اعتقدت<sup>(١)</sup> معرفة الله تعالى والتوحيد .

أقول: بأن الله [تعالى] واحد فرد قديم أزلي<sup>(۱۱)</sup> ، وأنه صمد<sup>(۱۱)</sup> لا شريك له ، ولا مِثْلُ<sup>(۱2)</sup> ، ولا شبيه له ، ولا شكل له ، ولا ضدً له ، ولا نِذَ له<sup>(۱۵)</sup> ، لم يزل فرداً وتراً ولا يزال كذلك أبداً وهو الكامل في ذاته ، الأزلئ بصفاته ، المنزَّه عن النقصان ، العالم بلا نسيان ، لم يزل كان قبل أن يخلق المكان ، وقبل أن يخلق الوقت والزمان .

- الاعتقاد ربط القلب بالشيء بأنه كذا قلا يكون إلا كذا وقيل: الإدراك الجازم المطابق للواقع.
  - (٢) أزلي: هو الذي لا ابتداء لوجوده، أو هو الذي لا يسبق العدم وجوده.
     (٣) صمد: بمعنى نحتاج إليه.
  - (٤) ولا مثل له: أي لا شريك له في النوع، لأنه لا نوع له كما لا جنس له.
    - (٥) الند: هو الشريك في الصفات.

ه مقدمة المؤلف

ثم إنه تعالى خلق العرش والوقت ، واستوى على العرش ('' ، ) وهو مستغن عن العرش ، وليس العرش له بمستقرّ ولا بمكان ، بل هو ممسك العرش والمكان ، وهو أعظم من أن يسع المكان ، وهو فوق كل مكان ، علم ما يكون قبل أن يكون ، وما لا يكون أن لو كان كيف يكون ، قد سبق علمه الأشياء قبل كونها ، ولا يكون في ملكه شيء إلا هو بعلمه ، ومشيئته ('') ، وتقديره ، وقضائه ، وهو كما وصف نفسه في كتابه ، من غير صورة ، وكما عرف نفسه ، من غير ورؤية وإحاطة '') ، فقال جل جلاله لرسول الله ﷺ: ﴿قُلْ هُو اللهُ اللهِ اللهِ إلى تمام سورة الإخلاص -آية ا .

وهو إشارة إلى الموجود، ونقضٌ على المعطَّلة (<sup>62</sup> والباطنية (<sup>60</sup>) و «أحد» إثبات وحدته، نقضٌ على المشركين والثنوية (<sup>71</sup>). و «الصمد» نقض على المشبهة (<sup>70</sup>) ، ﴿ لَمْ بَــُكِدٌ وَرَبّمَ يُولَـدُ ﴾لم يلد ولم يولد،

<sup>(</sup>١) أي غلب.

 <sup>(</sup>٢) المشيئة: هي عبارة عن صفة في الحي توجب تخصيص أحد المقدورين في أحد
 الأوقات بالوقوع مع استواء نسبة القدرة إلى الكل.

<sup>(</sup>٣) أي من غير رؤية في الدنيا ومن غير إحاطة في الآخرة.

 <sup>(</sup>٤) المعطلة: هي فرقة يقولون: الله اثنان أحدهما معطل والثاني متصرف.

 <sup>(</sup>۵) الباطنية: يسموا بالباطنية لقولهم بباطن الكتاب دون ظاهره.

<sup>(</sup>٦) الشوية: هم أصلحاب الاثنين الأزليين، يزعمون أن النور والظلمة أزليان قديمان وبأنهما عتماريان في القدم مختلفان في الجوهر والطبح والخير والمكان والأجناس والإبدان والأرواح، انظر الملل والنحل للشهرستاني ج ١ - ص ٢٤٤.

 <sup>(</sup>٧) تقسم المشهة إلى قسمين: مشهة الشابة ومشبهة الحشوية وهم جماعة من أصحاب الحديث ، أما مشبهة الحشوية فحكى الأشعري عن محمد بن عيسى أنه حكى عن نصر وكهمس وأحمد الهجيمي أنهم أجازوا على ربهم "

نقض على اليهود والنصارى ، "ولم يكن له كفواً أحد" نقض على المجوس بقولهم "يزدان وأهرمن"(١).

- الملامسة والمصافحة وأن المسلمين المخلصين يعانقونه في الدنبا والآخرة إذا بلغوا في الرياضة والأجهاد إلى حد الإخلاص والاتحاد المحض وحكى الكحبي عن بعضهام أن كان يجوز الرؤية في الدنبا وأن يزوره ويزورهم ، وأما ما ورد في التنزيال فأمر الاستواء والوجه والدين والجنب والمجيئ، والالباذ والفوقية وغير ذلك فأمروها على ظاهرها أي ما يفهم عند الإطلاق على الأجسام وكذلك ما ورد في الانجار من الصورة وغيرها.
- الأجسام وكذلك ما ورد في الأخبار من الصروة وغيرم المجلي يزعمون أنه كان وأما مشهة الشيعة الغالية فهم أصحاب المغيرة بن معد المجلي يزعمون أنه كان يقول إن نبي وإنه يعلم اسم الله الأكبر وأن معبودهم رجل من نور على راسه ناج وله عن الأعضاء والخلق عثل ما للرجال وله جوف وقلب تنبع منه الحكمة وغير ذلك والغلاة من الشيعة مذهبهم الحلول أي أن الله تعالى قائم بكل مكان ناطق بكل لسان ظاهر في كل شخص من أشخاص البصر ، والحلول قد يكون بجزء وقد يكون بكل ، أما الحلول بكل فهو كظهور ملك بشخص أي كوة أد وكار الإسرافيا على البللور، أما الحلول بكل فهو كظهور ملك بشخص أو شيطان بحيوان. على البللور، أما الحلول بكل فهو كظهور ملك بشخص أو شيطان بحيوان. للأشعرى جرا - ص. آ .
- (۱) يزدان خالق الخير، وأهرمن: خالق الشر، والمجوسية دين فارسي قديم طرأ أ عليه كثير من التطور وقد عرفه العرب في الجاهلية ورد عليه الفران، الفران، المتعرف المتوافق المجاهلية ورد عليه الفران، يتنفو البي الزرداشية وكان العرب يعرفون عنهم عبادة النار، المثل الملار 1/4.7. م. والتحل / 7/4. م. م. المتعرف وأخيراً إن سورة الإخلاص نفت أصول الكفر الثمانية الكثرة بمعنى التركيب والعدد فانتفى بمعنى الاحتياج والقلة بمعنى الساملة والمعلم والمشير، أما الكثرة والمعدد والنقص والقلة بقوله: ﴿ أَلْتَحَكّمُ والطلة والمعلم والشيع. والنظير، أما الكثرة والمعدد والنقص والقلة بقوله: ﴿ أَلْتَحَكّمُ والطلة والمعلم ليقوله تمال: ﴿ قُلْ مُعْرَالُمَكَمُ والشيع والنظير، أما التطلق بقوله: ﴿ أَلْتَحِيلُهُ وَكُمْ يَكُمُ أُلُمُكُمُ الشَّمِ المادي على جوهرة التوجيد من ۱۲.7.

كما قال الله تعالى: ﴿ لَيْنَ كَمِنْلِهِ، شَيٌّ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْمَصِيرُ ﴾ (١).

فلما تبين وظهر اعتقاده سئل عن معتقده وقيل: ما المعوفة وما التوحيدوما الإيمان وما الإسلام وما الدين.

أما المعرفة: فأن تعرفه بالوحدانية.

وأما التوحيد: فأن تنفى عنه الشريك والأمثال والأضداد (٢).

وأما الإيمان: فالإقرار باللسان، والتصديق بالقلب بوحدانية الله تعالى.

وأما الإسلام: فأن تعبد الله بالوحدانية.

وأما الدين: [فهو] الثبات على هذه الخصال الأربع إلى الموت ، قال الله تعـالـى: ﴿ وَمَن يَبَتَغِ غَيْرَ ٱلْإِمَلَئِيمِ وِينَا فَلَن يُقْبَلَ مِنْـتُهُ وَهُوَ فِي ٱلْآخِرَةِ مِنَ ٱلْعَمْدِينَ ﴾ <sup>(17</sup>.

<sup>(</sup>١) سورة الشورى: آية ١١.

<sup>(</sup>٢) األضداد جمع ضد وهو النظير والكفء. اهم. مصباح.

<sup>(</sup>٣) من سورة آل عمران: آية ٨٥.





# المبحث الأول حكم المناظرة<sup>(١)</sup>

ثم اعلم أن المناظرة في الدين جائزة بخلاف ما قالت المبتدعة : إنها لا تجوز .

وإنما تكره إذا كانت للرياء وطلب الجاه والثناء والدنيا.

### المبحث الثاني حد العلم (٢)

فإن قيل: ما حد العلم؟

قال أهل السنة والجماعة: معرفة المعلوم على ما هو به وهو علم المخلوقين.

وعلم الله تعالى الإحاطة والخُبْر على ما هو به؛ لأنه لا يوصف

 <sup>(</sup>١) المناظرة مع النظر بالبصر إلى الجانبين لإظهار الصواب فهي جائزة كما ذكرها المصنف رحمه الله ، وكل مناظرة نظر وليس كل نظر مناظرة .

<sup>(</sup>۲) اعلم أن الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم وإن لم يكن ثابتاً فهو التغليد، وإن لم يكن مطابقاً فهو الجهل المركب، وإن لم يكن جازماً ويساوي الطرفين فهو الشك، وإلا فالراجح الظن والمرجوح الوهم.

بالمعرفة ، لأنه لم يزل عالماً لما بيّنا (١٠).

قال تعالى: ﴿ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَالَدَيْهِ خُبْرًا ﴾ (٢).

وقالت المعتزلة(٢٣): حد العلم معرفة الشيء على ما هو به ، وهذا

- (١) أي بقوله قديم أزلي.
- (٢) من سورة الكهف آية: ١٩.

(٣) المعتزلة: ويسمون أنفسهم أصحاب المدل والتوحيد، ويُلقبون بالقدرية والمدال والتوحيد، ويُلقبون بالقدرية والمدالة، و والمدالة، و هم قد جملوا أفظ القدرية مشتركاً وقالوا: أفظ القدرية يظلق على من يقرل بالقدد خيره وشرء من أف تعالى احترازاً من وصمة اللفب إذ كان اللهم به متفقاً عليه المدالة والسلام: «القدرية مجوس هذه الأمة» ، ومن شيرخ هذه الطائفة ورئيسها واصل بن عظاء المقران المعيد الحسن البصري رضي الله عند يقرأ عليه الأخيار والعلام تركان في أيام عبد العلك بن مروان وهشام بن عبد العلك ، واعتزائهم يدور على أربع قواعد،

القاعدة الأولى: القولُ بنفي صفات الباري تعالى من العلم والقدرة والإرادة والحياة.

والحياة. القاهدة الثانية: القول بالقدر ، وإنما سلكوا في ذلك مسلك معبد الجهني وغيلان الدمشقى.

القاعدة الثالثة: القول بالمنزلة بين المنزلتين.

الظاهدة الرابعة: قولهم في الفريقين من أصحاب الجمل وأصحاب صفين. إن المندهما مخطى، لا بعيث وكذلك أو أحدهما مخطى، لا بعيث وكذلك قولهم في عثمان وقائليم وخاذلها وا أحد الفريقين فاسق لا محالة لكن لا بعيثه وقد عرفت قولهم في الفاحق وأقل درجات الفريقين أن لا تقبل شهادة المتلاعنين فلا يجوز قبول شهادة علي وطلحة والزبير وجوزوا أن يكون عثمان وعلي على الخطأ. انظر الملل والنحل للشهرستانيج ١ -ص ٣٤.

وقد انقسمت المعتزلة إلى مدرستين كبيرتين هما مدرسة البصرة ويغذاد ، وفي مدرسة البصرة واصل بن عطاء ، ويدعى أتباعه بالواصلية وعمرو بن عبيد، ويدعى أتباعه بالعمرية ، وأبو الهذيل العلاف ، ويدعى أتباعه بالهذيلية ، وابراهيم النظام ويدعى أتباعه بالناظمية ، ومعمر بن عبادي السلمي ويدعى= باطل ، لأن المعدوم ليس بشيء ، ولا يقع عليه اسم الشيء ، لأن الله تعالى خلق الأشياء لا من شيء .

قالت المعتزلة: خلق الله الأشياء بقوله: ﴿ كُن فَيَكُونُ ﴾ (١) وعندنا : بالصنع لا بالقول ، فلو قلنا إنه معرفة الشيء على ما هو به يؤدي إلى قِدم الأعيان مع الله تعالى ، وذلك مذهب الدهرية (١٦) الكفرة الفجرة ؛ لأن عندهم العالم قديم ، والله تعالى عالِم بعلمه ، والعلم من صفاته الأزلية بمخلاف ما قالت المعتزلة: إن ذاته علمه ،

أتباعه بالمعمورية ، وهشام الفرطني ويدعى أتباعه بالهاشمية ، وعباد بن سليمان ويدعى أتباعه بالعبادية ، وعمرو بن بحر الجاحظ ويدعى أتباعه بالجاحظية ، وأبو يعقوب الشحام ويدعى أتباعه بالشحامية ، وأبو علي الجبائي ويدعى أتباعه بالجبائية ، وأبو هاشم الجبائي ويدعى أتباعه بالهباشمية .

وفي مدرسة بغداد: بشر بن المعتمر ويدعى أتباعه بالبشرية، وأبو موسى السرداو ويدعى أتباعه بالمجغزية، وأبو موسى السرداو ويدعى أتباعه بالمجفزية، وثمامة بن أشرس ويدعى أتباعه بالمبشرية، وثمامة بن أشرس ويدعى أتباعه بالنخباطة، وأبو القاسم الكعبي ويدعى أتباعه الخداطة، وأبو الغاسم الكعبي ويدعى أتباعه بالكعبية، وجمعد، بن عبد ألله الاسكافي ويدعى أتباعه بالاسكافية، وأبو يكر الاخشيدي ويدعى أتباعه بالاحتليدية.

انظر كتاب نشأة الأشعرية وتطورها للدكتور جلال موسى ص ١٢٢ .

<sup>(</sup>١) سورة يس: الآية ٨٢ .

 <sup>(</sup>Y) الدهرية: هم اللذين قالوا: بقدم العالم الحقيقي لا النسبي والقول بقدم العالم
 كفر. قال الامام الغزالي رضي الله عنه:

بسلاسة كفتر الفلاسفة الجداً إذا أتكروها وهميّ حقاً مثبتة علم بجزائم حدوثُ عراليم علم بجزائم عدوثُ عراليم نظر تحفة العربي شرح جوهرة التوجيد لإبراهيم البجوري ص/١٦٨ ، ومن مقائدهم أبضاً إسناد الحوادث إلى الدهر . وقال الكسلي في شرحه على المقائد مي فرقة لا تؤمن إلا بالمحسوس ولا تنتقد بوجود عالم وراء هذا العالم المنادي ولا تؤمن بالبعث والتواب والعقاب.

فالله تعالى عالم بذاته على ما ذكرنا.

وعندنا هو عالم بعلمه ، والعلم من صفاته الأزلية ، عَلِيمَ ما يكون قبل أن يكون ، وما لا يكون أن لو كان كيف يكون ، قد سبق علمه الأشياء قبل كونها قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَشَكُرُ مِنْ فِي ٱلشَّنَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ الْفَتِهَا إِلَّالْاَقَةُ ﴾ (١)

وقالت الرافضة<sup>(۲)</sup> والقدرية<sup>(۲)</sup>: إنه لا يعلم الشيء مالم يخلقه ويوجده، والعلم أفضل من العقل، وعقل الأنبياء لا يكون كعقل الأولياء، وعقل الأنبياء لا يكون كعقل نبينا محمدﷺ بخلاف ما قالت المعتزلة: إن الناس كلهم في العقول سواء.

وكل عاقل بالغ يجب عليه أن يستدل بأن للعالم صانعاً كما استدل سيدنا ابراهيم عليه السلام .

من سورة النمل، آية ٦٥.

<sup>(</sup>٢) الرافضة: صنف من الشيعة ، وإنما سموا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، ويقال: إنما سموا الروافض لكونهم رفضوا للدين ، لأن زيد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب خرج على هشام بن عبد الملك فطفى عسكره في أبي بكر فعنهم من ذلك فرفضوه ولم بيق معه إلا ماتنا

فارس. فقال لهم زيد وفضتموني قالوا: نعم. فيقي عليهم هذا الاسم وتوقيف، والرافضة مجمعون على أن النبي ﷺ وأن الإسامة لا تكون إلا بنص وتوقيف، وأنها قرابة ، وأنه جائز للامام في حال التقية أن يقرل: زنه ليس يهامام. وأبطلوا جميعًا الاجتهاد في الاحكام، وزعموا أن الامام لا يكون إلا أفضل الناس. وزعموا أن علياً رضوان الله عليه مصياً في جميع أحواله ، وأنه مي بخطى في شيء من أمور الدين. انظر مقالات الاسلاميين للاشعري –ج ا حس ۸۸.

 <sup>(</sup>٣) شموا قدرية ، لردهم قضاء الله عز وجل وقدره في معاصي العباد وإثباتهم لها
 بأنفسهم ، ومذهب المعتزلة والجهمية والقدرية في نفي الصفات واحد.

قال تعالى: ﴿ فَلَمُنَاجِنَّ عَلِيْهِ الْخُلُونَا كَوْكُمُّ قَالَ هَذَا وَقَى ﴾ `` وأصحاب الكهف أيضاً قالوا: ﴿ رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضِ لَن نَّنْظُواْ مِن مُولِيهِ إِلَهُمَّ لَمَدُ قُلَامًا إِنَّا شَلِطًا ﴾ ``.

غير أن من لم يبلغه الوحي لا يكون معذوراً ، بخلاف ما قالت المتشفة (٢) والأشعرية (٤)؛ لأن الصذهب عندنا ، الإيمان فعل العبد بهداية الرب جل جلاله ، ولا نقول بأن الإيمان مخلوق أو غير مخلوق ، فنقول: من العبد الإقرار باللسان والتصديق بالقلب ، ومن الله تعالى الهداية والتوفيق وعند الشافعي (٤٥)

- (١) من سورة الأنعام: آية ٧٦.
- (٣) من سورة الكهف آية / ١٤/ قال علي رضي الله عنه كانوا سبعة وأسماؤهم
   مكسلمينا يعلنيحا. مسليتنا مرنوس دبرنوس ساونوس والسابع الراحي كذا
   في تفسير الرزاي واسم كلبهم: حمران.
  - (٣) لم أعثر على ترجمة لهم وأظن أنهم من الزهاد قد حرموا على أنفسهم أكل اللحم.
- (٤) هم اصحاب أبي الحسن الأشعري علي بن اسماعيل المتوفي سنة ٣٣٤ هـ المنتسب إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما ، ومن عجيب الانفاقات أن أبا موسى الأشعري رضي الله عنه كان يقرر عين ما يقرره أبو الحسن الأسعري في مذهبه. وقد جرت مناظرة بين عمرو بن العاص وبينه ، فقال عمرو : أبن أجد أحداً أحاكم إليه يقال على عليه. قال: نعم، قال عمرو : ولم. قال ؛ لأنه لم يقلد على تعمرو الول يحر جواباً.
- (٥) الشافعي: هو محمد بن إدريس الشافعي القرشي يلتقي نسبه مع النبي ﷺ في معيد مناف والدستة ١٥٠ هـ بعدينة غزة تم انتفات أم الي مكة ارتوقي بمصر سنة ١٠٠ هـ ويعدد ولادته بستين رجمت به أمه إلى مكة. و لقد حفظ القرآن في صباء واستفاد العربية والفصاحة ثم رحل إلى دار الهجرة بعد أن خفظ العرفا ورقم على عالك ثم سافر إلى العراق تلاك مرات والتقي فيها بأسحاب الإمام أبي حنيفة كمحمد بن الحسن الشيباني وغيره ثم أم مضر ونزل القسطاط ونشر =

رحمه الله: العمل بالأركان من الإيمان.

وقالت المتقشفة: الإيمان مجرد القول دون التصديق.

فإن قيل: ما تقول في الإيمان أهو من الله تعالى إلى العبد أو من العبد إلى الله تعالى ، أو بعضه من الله تعالى وبعضه من العبد؟

فإن قال: من الله تعالى إلى العبد فهذا قوة مذهب الجبرية (١٠) ، لأنهم قالوا: العبد مجبور على الإيمان والكفر.

وإن قال: من العبد إلى الله تعالى فهذا قوة مذهب القدرية<sup>(٢٦)</sup> لأنهم قالوا: العبد مستطيع لكسب نفسه لنفسه قبل الفعل ولا يحتاج إلى قوة وعون من الله تعالى.

الجواب عنه أن نقول: الإيمان فعل العبد بهداية الرب جل جلاله والنعريف من الله تعالى ، والمعرفة والنعزف من العبد ، والهداية من الله تعالى والاهتداء والاستهداء من العبد ، والتوفيق من الله تعالى ، والجد والعزم والقصد من العبد ، والاكرام والإعطاء من الله تعالى ،

هناك مذهبه الجديد بنفسه ثم نشر اصحابه مذهبه من يعده كالربيع بن سليمان العرادي والمعزني وغيرهما ومن إملائه على تلاميذه كتاب الأم والرسالة الأصولية وغيرها.

<sup>(</sup>١) الجبر: هو نفي القعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الله تعالى. والجبرية أصناف: فالجبرية الخالصة هي التي لا تثبت للعبد فعادً ولا قدرةً على القعل أصلاء والجبرية المترسطة هي التي لا تثبت للعبد قدرة غير مؤثرة اصلاء فأما من أثبت للغدمة الحادثة أثراً ما غي القعدل وسمي ذلك كسباً فليس بجبري والمعتزلة يسمون من لم يثبت للقدمة الحادثة اثراً في الإبداع والإحداث استقلالاً جبريا، والمصنفون عدوا النجارية والفرارية من الجبرية.

<sup>(</sup>۲) مرت ترجمتهم.

والقبول من العبد ، قما كان من الله تعالى فهو غير مخلوق ، وما كان من العبد فهو مخلوق؛ لأن الله تعالى بجميع صفاته غير مخلوق والعبد بجميع صفاته مخلوق ، وكل من لم يُميز صفة الله تعالى من صفة العبد فهو ضال مبتدع .

وقالت المفروغية<sup>(۱)</sup>: الإيمان من الله تعالى إلى العبد ، وهو غير مخلوق لقوله تعالى : ﴿ شَهِــدُ آلَمَّهُ أَنْتُمُ لِاَ مَا إِلَّهَ أَلِمٌ لَهُ <sup>(۱)</sup> ولأنه غير مخلوق كالقرآن ، والجواب عنه ما ذكرنا .

فإن قيل : الإيمان لو كان بعضه من الله وبعضه من العبد يكون مشتركاً بين الرب والعبد وذلك لا يجوز .

الجواب عنه أن نقول: التعريف من الله تعالى سبب لنجاة العبد، والعبد مسبب ، والله مسبب والمسبب غير السبب كما أن الرزق سبب لبقاء العبد ، وكذلك الوضوء سبب لجواز الصلاة ، ولا يقال بأنه من الصلاة فكذا التعريف من الله تعالى سبب لنجاة العبد ، وهو نور في قلب المؤمن فلا يكون مشتركا ، ونور المعرفة في قلب المؤمن غلوق ، لأن ما سوى الله تعالى فهو مخلوق ، وهذا يرجع إلى أصل ، وهو أن المجتل غير المجمول ، والترزيق غير المرزوق ، والتخليق غير المخلوق ، والتعريف غير المعرفة ، والتكوين غير المكون.

وقالت المعتزلة والمتقشفة: كلاهما مخلوقان.

 <sup>(</sup>١) فرقة من الجبرية قالوا: كل الأشياء خلفت وفرغ منها والأن لا يخلق شيء لهذا
 سموا المفروغية . انظر تلبس إيليس ص ٣٣ ، ٢٤. وألفرق بين الفرق لعبد
 الفاهر البغدادي ـ ص ١٣٨ .

<sup>(</sup>۲) من سورة آل عمران: آية ۱۸.

وقالت المفروغية (١٠): كلاهما غير مخلوقين وهـ و التعريف والمعرفة .

وعند أهل السنة والجماعة: التعريف من الله تعالىٰ غير مخلوق ، والمعرفة والتعريف من العبد مخلوق.

\* \* \*

 <sup>(</sup>١) تقدمت ترجمتها.

# المبحث الثالث في صفة الإيمان وشرطه

فإن قيل: ما صفة الإيمان ، وما شرائط الإيمان؟

قلت: الإيمان أن تؤمن بالله واليوم الآخر وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والقدر خيره وشره من الله تعالى عند أهل السنة والجماعة.

وقالت المعتزلة: كله من العبد؛ لأن الله تعالى لا يقدر الشر ، ولا يقضي بالشر ، ولا يشاء الشر؛ لأنه لو قضى بالشر ثم يعذبهم على ذلك لكان ذلك منه ظلماً وجوراً والله تعالى منزه عن الظلم والجور ، وسمّوا أنفسهم ألهل العدل والتوحيد لهذا.

لكنا نقول: العبد مخير مستطيع ، والقضاء بالشر لا يجبرهم على المعصية كالعلم. ولأن القضاء صفة القاضي ، والصفة لا تجبر أحداً على الفعل ، كالعلم بالخياطة والنجارة ، لا يجبر الخياط والنجار على تحصيل الفعل ، بل العبد مخير مستطيع ، ولهذا المعنى (١) استحق العقوبة كما لو قال لعبده إن دخلت الدار فأنت حر فدخل

<sup>(</sup>١) أي لأجل عدم الإجبار وكون العبد مخيراً مستطيعاً.

الدار يعتق ، وكذلك في الطلاق يقع الطلاق والعتق بدخول الدار ، ولا يقال: بأن تلك اليمين تدل على الدخول إذ أجبرته ، كذلك ههنا الفعل وإن كان بقضاء الله تعالى ، ولكن لا يقال بأن القضاء أجبره على الفعل.

وجواب آخر: إن القضاء سرّ الله تعالى أخفاً، عن الخلق ، والأمر والنهي حجة الله تعالى على خلقه ، فإذا ترك أمر الظاهر وهو مستطيع فلذلك المعنى يستحق العقوبة .

فإن قبل: لو قلنا بأن الله تعالى يقضي بالشر ، فالعبد لا يقدر أن يغرّ من قضاء الله تعالى ، فيؤدي إلى أن يُنسب الشر إلى الله تعالى.

قلنا: فعل العبد مميّز من قضاء الله تعالى ، ألا ترى أن الله خلق آلة الزنا ولا ينسب الزنا إلى الله تعالى .

يدل عليه أن الله تعالى: خلق الحركة والقوة في نفس العبد والعبد مستطيع باستطاعة نفسه ولا تُنسب الحركة والقوة إلى الله تعالى ، وإن كان بقضائه ومشيئته.

يدل على صحة ما قلنا: أن الله تعالى لو لم يشأ الشرّ والكفر والمعصية ولا يقضي به، والعبد يشاؤه ويفعله لغلبت مشيئة العبد مشيئة الله تعالى، فيؤدي إلى أن يُنسب العجز إلى الله تعالى، وهذا كفر، وكل المشيئات تحت مشيئة الله تعالى.

قال تعالى: ﴿ وَمَاتَشَآءُونَ إِلَّا أَن يَشَآءَ اللَّهُ ﴾ (١).

ويدل عليه أنه لو قال: مشيئتي وإرادتي بغير مشيئة الله تعالى وإرادته يكون في ذلك دعوى الربوبية مع الله تعالى وهذا كفر ، كما

<sup>(</sup>٦) من سورة الإنسان: آية ٣٠.

قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه (`` ) فيثبت أن كل مشيئة تحت مشيئة الله تعالى علم من فرعون وإبليس لعنهما الله تعالى علم من فرعون وإبليس لعنهما الله الكفر ، فلو قلنا: بأنه لم يُرد منهما الكفر ولم يشأ تكون إرادته بخلاف علمه وهذا لا يجوز ، لأنه إذا بطل العلم بقي السفه "" والله تعالى منزه عن السفه والجهل ، وهذا بخلاف الأمر ؛ لأنه جاء النص من الله تعالى أن لا يأمر بالشر.

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ أَلَّهَ لَا يَأْمُرُ بِٱلْفَحْشَاءِ ﴾ ( أ) يعني الزنا.

وقال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ اَلۡشَكَادَ ﴾<sup>(٥)</sup> فصار معدولاً عن القياس.

ولأنه يجوز أن يأمر الله تعالى منه بشيء ولا يريده كإبليس عليه

(١) هو علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الفرشي الهاشمي أبو الصحن أول الناس إسلاماً في قول كثير من أهل العلم ولد قبل البحثة بعشر سنين ، تربى في حجر النبي إللا بفارته وضهد معه المشاهد إلا في ورقة تبوك وكان المواه بيده في أكثر المشاهد ولا النبي إلله بين أصحابه قال له: أنت أخي ، ومنافية كثيرة ، وروى عنه من الصحابة ولده الححن والحسين وابن مسعود وابن عباس وأبو موسى الأشعري وغيرهم ، وكان قد الشهرى بالفروسية والشجاعة ، وكان أحد الشهرى الذين نص عليهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه . قُل في رمضان سنة أربعين للهجزة ، ومنة خلافته خدس سنين إلا ثلاثة أشهر ونصف شهر . انظر الإصابة - ح؟ - ص ٧٠٥ وما بعصوف و ما بعصوف .

(٢) قال القائل:

فيسا شفَّتَ كانَ وإنْ لسمَ أَنَساً وما شفَّ إنْ لم تشا لسمَ يكُنْ (٣) هو خفة واضطراب في العقل، وعدم المبالاة والمقصود به ههنا «الجهل» والله منزه عنه.

- (٤) من سورة الأعراف: آية ٢٨.
  - (٥) من سورة البقرة: آية ٢٠٥.

اللعنة أمره بالسجود لآدم عليه السلام ولم يُود منه السجدة ونهى آدم عليه السلام عن أكل الشجرة ولم يرد منه الامتناع بل أراد منه أكل الشجرة (١).

<sup>(</sup>١) خلافاً للمعتزلة فإنهم اعتقدوا أن الأمر يستلزم الارادة والنهي عدم الارادة فجعلوا إيمان الكافر مراداً ركفره غير مراد ويؤمر به كما مثل المصنف بسجود إيليس لأمم. وقد يكون مراداً رينهي عنه لمحكم ومصالح يحيط بها علم الله كأكل أدم عليه السلام من الشجرة ألا يرى أن السيد إذا أن يظهر على الحاضرين عصيان عبده يأمره بالشيء ولا يريده منه فكها هيا.

# الفصل الثانسي يشتمل على خمسة أبحاث: المبحث الأول: اختيار الإيمان والكفر. المبحث الثاني: القدرة والاستطاعة. المبحث الثالث: السعادة والشقاء. المبحث الرابع: حكم من لم تبلغه الدعوة. المبحث الخامس: حكم من لم يعرف شرائط الإيمان.



## المبحث الأول في اختيار الإيمان والكفر

ثم الدليل على أن الله تعالى خلق الأجساد مع الأرواح كما هـ. لآن. قوله تعالى: ﴿ أَلَسَتُ بِرَيْكُمْ قَالُوا بَنَى ﴾.

١) من سورة الأعراف: آية ١٧٢.

اتقى عامة المفسرين وجمهور الصحابة والتابعين على إخراج ذرية آدم عليه السلام من ظهره، وأخذ الميثاق عليهم في عصره، ومنهم من يقول عرض ذلك على الأرواح دون الأبدان وجدد الله تمالي هذا العهد المنسي وذكرنا به بإرسال الرسل وإزال الكتب فلا عذر بعد ذلك.

الخطاب والسؤال إلى الأجساد مع الأرواح ، ثم ردهم إلى أصلاب آبائهم ، ثم أخرج أولاد آدم عليه السلام منه ثم أخرج أولاد أولاده من أولاده هكذا إلى يوم القيامة ، لأن الله تعالى قال: ﴿ مِن ظُهُورِهِرَ ﴾.

وقالت الجبرية: إن الله تعالى خلق المؤمنين مؤمنين ، والكافرين كافرين ، وإبليس عليه اللعنة لم يزل كافرأ وأبو بكر<sup>(١)</sup> وعمر<sup>(٢)</sup>رضي

(١) أبو بكر الصديق: عبد الله بن أبي قحافة بن عامر بن كعب التيمي الفرشي ، أول الدخلفاء الراشدين ، وأول من أسلم من الرجال ، وأحد أعاظم العرب. ولند بمكة سنة ٥ ق هـ ونشأ سيداً من سادات قريش ، وغنياً من كبار موسريهم ، وعالماً بأخبار القبائل وأنشابها وسيامتها ، وكانت العرب تلقب بعالم قريش ، وحرم على نفسه الخمر في الجاهلية فلم يشربها .

شهد الحروب ، واحتمل الشدائد ، وبذل الأموال كان موصوفاً بالحلم والرأفة بالعامة ، خطيباً لسناً وشجاعاً بطلاً. وكانت مدة خلافته سنتان وثلاثة أشهر ونصف. توفي في المدينة سنة ١٣ هـ.

انظر الأعلام للزركلي ٤/ ١٠٢ ـ وتهذيب التهذيب ٥/ ٣١٥.

عمر بن الخطاب: بن نقيل القرشي العدوي أبو حفص ، ثاني الخلفاء الراشدين وأول من لقب بأمير المؤمنين ، الصحابي الجليل الشجاع الحازم صاحب القنوصات يضرب بعدله المثال. كان في الجاهلية من أبطال قريش وأشراقهم، وله السفارة فيهم ولد سنة ٤٠ ق هد . أسلم قبل الهجرة بخمس سنين وشهد الوقائع.

قال ابن مسعود: ما كنا نقدر أن نصلي عند الكعبة حتى أسلم عمر بن الخطاب.
وبويع بالخلافة بوم وفاة أيي بكر سنة ۱۳ هـ بمهد مته رفي أيامه تم قتع الشام
والعراق وافتتحت القنس والممائل ومصر والجزيرة حتى قبل انتصب في مدته
اثنا عشر ألف منبر في الاسلام، وهو أول من وضع للعرب التاريخ الهجري،
وأول من دوّنَ الدواوين في الاسلام ولقبه النبي ﷺ بالفاروق. وكان يقضي على
عهد رسول الله ﷺ وتله أبو لولوة غلام المغيرة غيلة سنة ۳۳ هـ.
انظر أعلام الزركلي ( 6 ك ع ـ إين الأثير ۴ / 1 - صغة الصفوة ال 1 ١٠ / - =

الله عنهما كانا مؤمنين قبل الإسلام ، والأنبياء كانوا أنبياء قبل الوحي وكذلك إخوة يوسف كانوا أنبياء وقت المعصية علىٰ سبيل الندرة.

وقال أهل السنة والجماعة: صاروا أنبياء بعد ذلك ، وإبليس صار كافراً بترك السجدة ، لأن عند الجبرية الكفار مجبورون على الكفر والمعصية وهم معذبون ، والمؤمنون مجبورون على الطاعة والايمان .

وإنا نقول: العبد مخبّر مستطيع على الطاعة والمعصية وليس بمجبور والتوفيق والخذلان من الله تعالى ، وتقدير الخير والشرّ من الله تعالىٰ ، والمسألة بتمامها مسطورة فى آخر الكتاب.

يدل عليه قوله تعالى: ﴿ مَامِنُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. ﴾''). فلو كانوا مؤمنين لم يأمرهم ولا يخاطبهم بالإيمان.

ويدل عليه قوله ﷺ: أأمرّث أنّ أقابلَ الناسَ حتى يقولُوا: لا إلهّ إلا الله ، فإذا قالومًا فقدُ عَصَمُوا مني دِمَاتَهُمْ وأموالَهُمْ إلا بالحقّ وحسابهُمْ على الله تعالى، ( الهومن لم يقاتل .

الإصابة ٧٣٨ه ـ حلية الأولياء ١/٣٨.

 <sup>(</sup>١) من سورة النساء \_ آية ١٣٦ .

 <sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري عن ابن عمر في الإيمان باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة رقم/ ٢٥، وأخرجه مسلم عن ابن عمر في: الإيمان باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله (٣٩، وعند مسلم إلا بحقها .

## المبحث الثاني في القدرة والاستطاعة

#### فإن قيل: إذا كانت الاستطاعة(١) من الله تعالى إلى العبد وقت

(١) الاستطاعة: هي حقيقة الفدرة التي يكون بها الفعل ، وقال المصنف أبو المعين رحمه الله في التبصرة: هي عرض يخلقه الله تعالى في الحيوان ليفعل به الأفعال الاختيارية ، وهم علم للغمل ، والجمهور على أنها خرط لأداء الفعل بعد سلامة وبالجملة هي صفة يخلقها الله تعالى عند قصد اكتساب الفعل بعد سلامة الأسباب والالات ، وإذا كانت الاستطاعة عرضاً وجب أن تكون مفارتة للغمل بالزمان لا سابقة عليه ، وإلا لزم وقوع الفعل بلا استطاعة وقدرة عليه ، لامتناع بقاء الأعراض زمانين .

كذا ذكره التغذازاني في ثهرحه على العقائد النسقية ص 187 والاستطاعة استفحال من الطوع، وهي عند المحققين اسم للمعاني التي بها يتمكن الانسان مما مما يريده من إحداث القموا وهي أربعة أثباء : نية مخصوصة للقامل و وتصور للفعل، ومادة قابلة للتأثير ، وآلة إن كان الفعل آليا كالكتابة. يضاده العجز وهم العجز وهم العجز المحد علماء الأربعة. ثم إن الاستطاعة التي حصل بها الإيمان صلحت له ولا تصلح للكفر إذا انترنت بالإيمان ، ولكتها لو اقترنت بالكفر بدلاً من اقترنت بالكفر بدلاً من اقترنت بالكفر المدائم من على البدل، والدليل عليه وأن عندي من العدن الدليل عليه وأن القدرة لو لم تكن صالحة للضدين لكان فيه تكلف مالا يطاق فإن الكافل مأمور بالإيمان ولو لم تكن مصالقدرة الصالحة لأريمان أزم ذلك فالقول، بأنه مأمور بالإيمان ولو لم تكن مصالحة للضدين لكن فيه تكلف مالا يطاق فإن الكافل مأمور بالإيمان ولو لم تكن مصالحة للضدين لكن فيه تكلف مالا يطاق فإن الكافل بأنه تملح للصدين قول بالإضطوار لا بالإختيار وهو قول الأضعوار لا بالإختيار ومو قول الأشعرية ، والظاهر "

الفعل مقارنة للفعل لا مقدمة [عليه] ولا مؤخرة ، والخير والشر والإيمان والكفر والطاعة والمعصية بتقدير الله تعالى وقضائه ومشيئته وإرادته وتوفيقه وخذلانه وعصمته ، فبأي سبب يستحق العبد العقوبة والمثوبة.

فإنا نقول: اعلم أن الأمر بالطاعة من الله تعالى ، والاتيان بالطاعة من العبد ، والنهي من الله تعالى ، والانتهاء من العبد . والاستطاعة والمقوة من الله تعالى ، والاكتساب والجهد والعزم من العبد ، فمتى وجد منه الجهد والقصد والاكتساب تحصل له القوة والاستطاعة من الله تعالى مقاونة للفعل ، فيستحق الثواب والعقاب بفعل نفسه ، وكذلك عطاء الإيمان من الله تعالى والقبول من العبد . والهداية والخذلان في المحصية من الله تعالى ، والتوبة والاستغفار من العبد ، والعبد أغزا وجد منه القصد والنبعة والمحتفام من العبد ، فإذا وجد منه القصد والنبعة في المعصية ، يجري خذلان الله تعالى مع نيته وقصده وعزمه ، فإذا

من قول الشيخ الإمام أبي منصور الماتريدي على ما ذكره الكفوي في الحاليات من أن أكبر لاحم يدل على أنه يعبل إلى أنها لا تصلع للفدين وأي المرابية المنافقة الله في المرابية المنافقة الله في الحيوان يتمكن به من الفعل والترك مع سلامة الأسباب والآلات والحيوارج والأحضاء، قالمكلف إذا قصد اكتساب الفعل عند سلام هذه الأسباب والآلات يختل الله القدرة الحقيقية وقت مباشرته، ولا يحصل له للجب فعل الخير يخلق الله وقت مباشرته ذلك الفعل قدرة اكتساب لغير مقارناً لمنافقة المنافقة الشر، فيمذب في الأخرة بسبب تضييع فعل الشرو الشر،

وجد عزمه ونبته في الطاعة يجري توفيق الله تعالى مع نبته وقصده وعزمه. فإنما يستحق الثواب والعقاب بالجهد والقصد والاكتساب، وذلك من فعل العبد وصفاته ، ومن قال غير هذا فهو ضال ومبتدع. جواب آخر: وهو إنما يستحق العقاب بترك الأمر والنهي ، وهما ظاهران كما ذكرنا.

. .

#### المبحث الثالث في السعادة و الشقاء

فإن قيل: السعيد هل يصير شقياً والشقي هل يصير سعيداً أم لا.

قلنا: من كان سابقاً في علم الله تعالى أنه شقي أو سعيد فإنه لا يتغير ولا يتبدل علمه ، ولكن يجوز أن يكون اسمه مكتوباً في اللوح المحفوظ من الأشقياء أو من السعداء ثم يحول ذلك فيكتب من الأشقياء أو من السعداء ، لأنّا لو قلنا بأن الشقي لا يصير سعيداً والسعيد لا يصير شقياً يؤدي إلى إبطال الكتب والرسل وهذا لا يجوز ('').

\* \* \*

<sup>(</sup>١) أي أن التغيير يكون على السعادة والشقارة، دون الإسعاد والإشقاء وهما من صفات الله تعلل ما أن الاسعاد تكوين السعادة، والإشقاء تكوين الشقارة ولا تغير على الله تعالى ولا على صفاته ، كذا ذكره الثقاراني في شرحه على المقائد من ٢٠٥.

## المبحث الرابع في حكم من لم تبلغه الدعـوة

من لم يبلغه الوحي وهو عاقل ولم يعرف ربه هل يكون معذوراً أم '؟

عندنا: لا يكون معذوراً ( ويجب عليه أن يستدل بأن للعالم صانعاً كسا استدل أهل الكهف حيث قالوا: ﴿ رَبُّنَا رَبُّ السَّكَوَتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ( وكابراهيم عليه السلام: ﴿ فَلَمَّا رَبَّ الشَّمْسَ بَارِضَةً قَالَ هَذَارَةٍ ﴾ ( الى قوله تعالى: ﴿ إِنْهَ بَرِيَّ مُّيَّالُمُثَلِّمُونَ ﴾ .

(١) ذكر الحاكم الشهيد في المنتفل عن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه قال: لا عذر لأحد في الجهل بخالفه لما يرى في حلق السموات والأرض، وفي خلق نفسه وسائر خلق ربع، وقال أيضاً: ولو لم يبعث الله تعالى رسولاً لوجب على الخلق معرفته بعقولهم. انظر البداية من الكفاية ص ١٩٤١. نفلاً عن الحاكم الشهيد. ودلالة كون المقل حجة قوله تعالى: ﴿ وَكَلْ تَقَلَّ مَا يُشَى لَكَ يَهِم عِلَيُّ إِنَّ النَّتَمَ وَالْكِشَرُ وَلَا تَقَلَّ مَا لَكُولِهِ عَلَيْ إِنَّ النَّقِيةِ عَلَيْ الله المعلى والله عنول والبصر بالمبعرات والفواد بالمعقولات.

(٢) سورة الكهف: الآية ١٤.

(٣) سورة الأنعام: الآية ٧٨.

وقالت المعتزلة: لا يجب عليه أن يستدل بالعقل ، ولكن العقل يوجب عليه أن يعرف الله تعالى.

وقالت الأشعرية وجماعة من الحنابلة: يكون معذور<sup>[17]</sup> ولا يجب عليه أن يستدل، وحجتهم ظاهر قوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّا مُمْذَيْنَ حَتَى تَصَكَّرُ رُولًا ﴾ <sup>(17)</sup>.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) اعلم أنَّ وجوب الأواه مبني على العقل الكامل عند بعض وعلى الخطاب عند عامة المشايخ ، فالصبى إذا بلغ في شاهق الجبل ولم تبلغه الدعوة فعات ولم يسلم كان مداوراً عند عامة المشايخ؛ إذ وجوب الأواء بالخطاب ولم يبلغه ، وعند الآخرين لا يكون معذوراً؛ لأن وجوب الأواء إنما يشترط فيه الخطاب إذا كان في حكم يحتمل الشخ والرفع والإيمان ليس كذلك ، بل تنبئي صحة الأواء على كونه مشروعاً في حق المودي.

 <sup>(</sup>٢) من سورة الإسراء: الآية ١٥.

## المبحث الخامس في حكم من لم يعرف شرائط الإيمان

من لم يعرف شرائط الإيمان هل يكون مؤمناً أم لا؟

قالت المعتزلة: لا يكون مؤمناً ما لم يعرف جميع شرائط الإيمان ويصف بلسانه ويصدق بقلبه ، وهو أن يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، ويؤمن بالله وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، ودين الإسلام خيراً من سائر الأديان فهو مؤمن مسلم.

وقالت المعتزلة: ما ذكرناه هو مذهب أبي حنيفة رحمه الله(١) فإنه

(١) هو الإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطي بضم الزاي وفتح الطاء التيمي
 تيم الله بن ثعلبه الوفي ، وأصله من فارس ، رأى من الصحابة أنساً وعبد الله بن
 أبي أوفئ وغيرهما.

وقيل: روئى عنهم وكان فقيها ، ورعاً ، متمناً ، لا يقبل جوانز السلطان ، ويتجر ويكسب ، شهد له العلماء بالفقه وجودة الرأي. قال ابن المبارك: أفقه انساس أبو حنيفة ما رأيت في الفقه مثله ولولاً أن ألله تعالى أعاشي بالى حنيفة لكنت كسائر الناس ، كان ورعاً ، سخياً ، صاحب غوص في المسائل ، ووئ الحديث وأخده عنه أصحابه وله سند. أكره على القضاء وضرب أيام أبي جعفه وحيس فأبي ، توقوفي في السجين وأخذ أبو حيفة الفقه والحديث عن حماد بن أبي سليمان ، وعطاء ونافع وابن هرمز وقتادة وعمرو بن دينار وغيرهم. وروئ"

ذُكُر في الجامع الكبير<sup>(۱)</sup> : أن من تزوج امرأة صغيرة فأدركت واستوصفت شرائط الإيمان فإن وصفت فهي امرأته. وإن ام تعلم أو قالت: لا أدري بانت منه. إلاّ أنَّا نقول: يوصف لها شرائط الإيمان فإن علمت فهي امرأته وإن لم تعلم أو قالت: لا أدري بانت منه.

\* \* \*

عنه أصحابه: أبو يوسف وزفر والحسن بن زياد وغيرهم.

وقال الشافعي: الناس في الفقه عبال علن أبي حنية. وكان يقول: آخذ بكتاب الله ، فإن لم أجد فيقول الصحابة آخذ بقول من شئت منهم ولا أخرج عن أقرالهم إلى قول غيرهم. فإذا انتهى القول إلى إبراهيم والشعبي وابن سيرين فهم قد اجتهدوا فاجتهدوا

ولد رضي الله عنه سنة ٨٠ ثمانين وتوفي سنة ١٥٠ خمسين ومانة ببغداد وهو من المجتهدين المطلقين انظر المختصر في علم رجال الأثر ـص١٢٤ بتصرف.

 <sup>(</sup>١) للإمام الرباني أبي عبد الله محمد بن الحسن الشيباني المتوفي سنة ١٨٩ هـ وهو أحد كتب ظاهر الرواية له .







## المبحث الأول في حدوث العالم

ولئن قيل: ما الدليل [على] أن للعالم صانعاً؟ قلنا: وجود الصنع دليل على وجود الصانع.

وقالت الدهرية والزنادقة وأهل الطبائع لعنهم الله تعالى: العالم قديم ، وكذلك النطقة قديمة ، والحب قديم ، وهو أصل النبت وهي من الطبائع الأربعة: برودة الهواء ، وحرارة الماء ، ورطوبة الماء ، ويبوسة الأرض .

قيل لهم: إنّا رأينا أشياء تنفاسد، وتتناثر في الشتاء مثل الأشجار، والحشيش، والكلأ، وبعضها لا يتفاسد، كالآس والصنوبر والعرعر والبقول والزرع، فلم كان ذلك من طبع وجب أن لا يختلف حكم النبات والزرع، فلما اختلف ذلك دلّ أنه من تقدير صانع قدير، وكذلك رأينا الأشجار في مكان واحد ثمارها وألوانها كان ذلك من طبع يجب أن لا يختلف حكم الثمار والألوان، فلما اختلف دلّ أنه من تقدير صانع قدير، وهذه العلة مستنبطة من قوله تعالى: ﴿ وَيُقُ الْأَرْضِ قِطْحٌ مُشَجُورِتُ ﴾ (١٠ إلى قوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي

 <sup>(</sup>١) سورة الرعد: الآية ٤. وتتمة الآية: ﴿ وَجَنْتُ ثِنْ أَغْسُرُ وَزَنْعٌ وَلَجِيلٌ مِسْوَاتٌ وَغَيْرُ مِشْوَانِ يُشْلَقِ بِمَا وَخِيدٍ وَغُلْقِشْلُ بَعْضَا عَلَى بَعْضِ فِي الْأَحْسَكُولُ ﴾.

<sup>(</sup>٢) سورة الرعد: الآية ٤.

#### المبحث الثاني صفات الله تعالى قديمات

فنقول: أسماء الصفات على وجهين: صفات الذات وصفات الفعل.

أما صفات الذات: [فهي] الحياة والقدرة والسمع والبصر والعلم والكلام والمشيئة والإرادة('\.

وأما صفات الفعل: [فهي] التخليق والترزيق والإفضال والإنعام والإحسان والرحمة و المغفرة.

فنقول: الله تعالى بجميع صفاته وأسمائه قديم أزلي. صفات الله تعالى وأسماؤه لا هو ولا غيره كالواحد من العشرة ، ولأنّا لو قلنا:

أما في جانب العباد فيفترقان حتى لو قال لامرأته: أردت طلاقك لا تطلق. ولو قال: شتت طلاقك يقع؛ لأن الارادة مشتقة من التردد ، وهو الطلب والمشيئة عبارة الإيجاد فكأنه قال: أوجدت طلاقك وبه يقع الطلاق كذا ذكروه.

 <sup>(</sup>١) قال الغنيمي رحمه الله تعالى في شرحه على الطحاوي: الارادة والمشيئة واحدة عندنا في حق الله تعالى .

بأن هذه الصفات هي عين الله تعالى يؤدي إلى أن يكون إلهين اثنين والله تعالى واحد لا شريك له . ولأنا لو قلنا بأن هذه الصفات هي غير الله تعالى لكانت هذه الصفات محدثة وهذا لا يجوز .

فإن قيل: ما الدليل تعلى أن صفات الله تعالى قديمات أزليات؟

قلنا لهم: لأن الله تعالى لو لم يكن قادراً في الأزل كيف قدر حين خلق القدرة ، وكيف قدر حين خلق الحياة والسمع والبصر ، وكيف علم حين خلق العلم ، فيؤدي إلى أن يوصف الله تعالى بالعجز قبل ذلك ، وبالجهل قبل ذلك ، وهذا ممتنع والله الهادي هو الله تعالى .

وأما صفات الفعل: كالتخليق، والترزيق، والإفضال، والإنعام، والإحسان، والرحمة، والمغفرة، والهداية، فكلها قديمات أزليات لا هو ولا غيره على ما مرّ...

وقالت الأشعرية: إن هذه الصفات (١) كلها محدثة (٢).

وقالوا: إنه لم يكن خالقاً ما لم يخلق الخلق ، ولم يكن رازقاً ما لم يرزق الخلق .

ِ إِلاَ أَنَّا نقول: يجوز أن يسمى خالقاً وإن لم يخلق الخلق ويسمى رازقاً وإن لم يرزق الخلق.

ألا ترى أن واحداً منّا إذا كان قادراً على الخياطة يسمى خياطاً وإن لم توجد منه الخياطة ، كذلك ههنا ، الله تعالى لما كان قادراً على

<sup>(</sup>١) أي صفات الأفعال.

<sup>(</sup>٢) الذي مر معنا من مذهب الأشاعرة أن صفات الأفعال هي تعلق القدرة التنجيزي الحادث، وعند المائزينية صفات الأفعال يعبر عنها بالتكوين، وهو أي التكوين قديم ، والمكون حادث ، وقد قال صاحب بده الأمالي .
صفات السفات والأفعال طبراً قديمات مصوفات السؤوالسي

التخليق والترزيق يسمى خالقاً ورازقاً ، ألا ترى أن الله تعالى يسمي نفسه مالك يوم الدين وإن لم يخلق يوم الدين ، لكنه لما كان قادراً على تخليقه وإيجاده سمَّى نفسه بذلك الاسم . فكذا ههنا ، إلا أن هذا الجواب ليس بهتين <sup>(۱)</sup>

والجواب الصحيح أن نقول: هذه الصفات قائمة<sup>(٢)</sup> بذات الله تعالى في الأزل؛ لأنها لو لم تكن قائمة بذات الله تعالىٰ في الأزل لكانت ذات الباري محلاً للحوادث ، وهذا ممتنع.

\* \* #

<sup>(</sup>١) لأنه يوهم أن يكون الله تعالى عزّ رجل خالفاً بالفوة. وكونه خالفاً بالفوة مجاز والله سبحانه وتعالى خالق على الخال على الله المحت فيه محقق لا مجاز فإن القول: بأنه خالق بالفوة يوهم أنه تحت الإمكان واحتمال الرفوع واللاوقوع في الأزمان. وليس الأمر كذلك فإنه كان خالفاً متحقق الوقوع في وقت أراد فيه المشروع فتأخر متمال الكلام. والحاصل أنه سبحانه وتعالى كما قال الطحاوي رحمه الله: ليس منذ خلق الخلق استفاد اسم الخالق، لا يوبا وحداث المربوة استفاد اسم الباري فله معنى الربوية ولا مربوب ومعنى الخلقية ولا مخلوق. اهدائط شرح الشفية الصحاوية للغنيهم ص 70.

 <sup>(</sup>۲) وتحقيقه: إن الخالق اسم مشتق من الخلق كالعالم من العلم والرازق من الرزق ، وإنما يتحقق الاسم المشتق من المعنى على من قام به ذلك المعنى كالمتحرك يطلق على من قامت به الحركة. ١.هـ.

## المبحث الثالث في القديم والمحدث

اعلم أن الموجودات على ضربين: قديم ومحدَث ، فالمحدَث ما سوى الله تعالى ، والقديم هو الله تعالى ، والقديم في اللغة: هو المتقدم على غيره في الوجود ، وهذا في صفات الممخلوقين.

وأما في صفات الله تعالى ، فالقديم: بمعنى أنه لم يزل<sup>(۱)</sup> ، والله تعالى: قديم بلا ابتداء<sup>(۱)</sup> ، ولا انتهاء<sup>(۱)</sup> ولم يزل ولا يزال ، لا بمعنى أنه يقدم على غيره في الوجود ، ويدل عليه أنه لو لم نقل بأن الله تعالى قديم يلزمنا القول: بالحدوث والتعطيل؛ لأن ضد القديم هو المحدّث المسحدث لا يكون رباً صانعاً فمن ضرورة نفي الحدوث إثبات القدم ، وبه ورد النص بهذين الاسمين وهو الأول

 <sup>(1)</sup> القدم: صفة سلبية أخص من الأزل؛ لأن القديم موجود لا أول له ، والأزلي
 ما لا أول له أهم من أن يكون وجودياً كذات الله عز وجل أو عدمياً كعدمنا
 الأزلي ، والقديم: ما لا ابتداء لوجوده ، والحادث: ما لم يكن فكان.

 <sup>(</sup>٢) أي ليس مسبوقاً بعدم، وإلا لزم الدور أو التسلسل وكلاهما باطلان. لأن الدور: توقف وجود كل من الشيئين على وجود الآخر. والتسلسل: توقف وجودشي، على ما لا نهاية له.

 <sup>(</sup>٣) أي ليس ملحوقاً بعدم لأن من ثبت قدمه استحال عدمه.



#### المبحث الرابع

## الوحدانيــة(١)

#### ويجوز أن يقال: بأن الله تعالى واحد ، وبه ورد النص.

 (١) ذكر العلامة الغنيمي في شرحه على العقيدة الطحاوية أن الوحدانية صفة سلبية تقال على ثلاثة أنواع:

الأول: الوحدة في الذات ، والمراد بها ذاته تعالى بمعنى عدم قبولها الانقسام. الثاني: الوحدة في الصفات ، والمراد بها انتفاء النظير له تعالى في كل صفة من صفاته.

والوحدانية الشاملة لوحدة الذات ووحدة الصفات ووحدة الأفعال تنفي كموماً . . . . .

الكم المتصل في الذات وهو تركيبها من أجزاء.

والكم المتصل في الصفات: هو المتعدد في صفاته تعالى من جنس واحد كقدرتين فأكثر .

والكم السنفصل في الصفات: وهو أن يكون لغير الله صفة تشبه صفته تعالى . والكم السنفصل في الأفعال: وهو أن يكون لغير الله تعالى فعل من الأفعال على وجه الإيجاد وكل ذلك منفي . أما الكم المتمسل بالأفعال: فهو ثابت لا يصح نفيه لأن أنماله كثيرة من خلق ورزق وإحياء وإمانة إلى غير ذلك . وهذا على مختار الإمام الأشعري رضي الله عنه من أن صفات الأفعال حادثة وأما على كلام الملتزيية من أن صفات الأفعال فديمة ترجع لصفة واحدة وهي التكوين فكلاهما معاً متنيان. وهو قوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهُكُرُ إِلَلَّهُ وَحِلَّهُۗ ﴾ (١) وقوله تعالى: ﴿ قُلْ هُو اللَّهُ أَكَدُ أَكَالُهُ ﴿ (٢)

ومعنى الواحد الموجود الذي لا بعض ولا انقسام لذاته ، فإن الله تعالى واحد لا من جهة العدد<sup>(٣)</sup>.

يدل عليه أنه لو لم يكن واحداً إلا من جهة العدد لكان أبعاضاً ، فامتنع من أن يكون إلهاً واحداً من جهة العدد؛ لأنه يحصل [التعطيل] والإحداث والتخليق والاختراع لكل جزء منه ، فيؤدي إلمى أن يكون كل جزء خالقاً قادراً وهذا محال.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) من سورة البقرة آية ١٦٣.

<sup>(</sup>٢) من سورة الإخلاص آية ١.

<sup>(</sup>٣) بل من جهة أنه لا شريك له ولا نظير .





#### المبحث الأول إطلاق لفظ الشيء على الله تعالى

ويجوز أن يقال: بأن الله تعالى شيء ، لأنّا لو لم نثبت أنه شيء يلزمنا التعطيل ، لأن ضد الشيء لا شيء ، ومن ضرورة نفي التعطيل إثبات الشيء .

وقالت المعطلة<sup>(١)</sup>؛ لا يجوز أن يقال بأن الله تعالى شيء فراراً عن التشبيه.

فإن قيل: وفي الخبر: "إن لله تعالى تسعة وتسعين اسماً أو مانة إلا واحدة فمن أحصاها دخل الجنة "<sup>(۲)</sup> ونحن قد أحصيناها فلم نجد منها [الشيء] اسماً لله تعالى .

> والجواب عنه: أن نقول: إن الله سمى نفسه شيئاً. فال تعالى: ﴿ قُلْ أَيُّ مَنْ إِذَ كَبُرْ شَائِدَةً قُلُ اللَّهُ شَهِيدًا ﴾ (٣٠).

فثبت أنه يجوز اسم الشيء على الله تعالى.

انسبة إلى تعطيل الصفات وهم من المعتزلة زعماً منهم تنزيه الله عز وجل.

(٢) أخرجه سلم في صحيحه رقم (٧٢٧/ وأحمد في السند ٧٤٢/ ١٩٤٧ و ١٩٩٩ والحاكم في والتربذي في الدن ١٩٩٨/ والحاكم في السندك ١٧٢/ والباغري في شرح السنة / ١٦١٥/ والبلهقي في الأسعاء والصفات ص. ٧.

(٣) من سورة الأنعام آية ١٩.

#### المبحث الثاني إطلاق لفـظ النـفس على الله تعالى

ويجوز أن يقال: بأن الله تعالى نفس عند أهل السنة والجماعة؛ لأن النفس يذكر ويراد به الذات والموجود<sup>(۱)</sup>. قال الله تعالى: ﴿وَتَصَعَلْمَتُلُكُ لِكَفِينَى ﴾ <sup>(۱)</sup> أي لذاتي.

وقوله تعالى: ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفْسَكُمْ ﴾ (٣) أي ذاته.

وقال الله تعالى: ﴿ تَعَلَّمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَآ أَعْلَرُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ (٤).

فإن قلت: قالت المعتزلة والمجسمة (٥) إذا قلتم: بالنفس فقد

- (١) إذ لو لم نقل ذلك للزم نفي النفس عن الله تعالى ، وهذا لا يجوز ؛ لأنه قد ثبت بالكتاب والسنة إطلاق النفس على الله تعالى ، أما دليل ذلك من الكتاب فكما استشهد به الصفف رحمه الله من الأيات القرآنية وأما دليل ذلك من السنة فكقوله عليه الصلاة والسلام: «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفك، أخرجه مسلم برقم / ٨٩٦/ع عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً وأخرجه مالك في الموطاً / / ٢٤١.
  - (٢) من سورة طه آية ٤١.
  - (٣) من سورة آل عمران آية ٢٨.
  - (٤) من سورة المائدة آية ١١٦.
- (٥) اختلف المجسمة فيما بينهم في التجسم، وهل للباري تمالى قدر من الأقدار
  وفي مقداره على مقالات منها: ما قاله هشام بن الحكم: إن الله جسم محدود
  عريض عميق طويل، طوله مثل عرضه، وعرضه مثل عمقه، نور ساطم، له=

قلتم بالجسم ، والجسم هو ما يقبل الإنقسام طولاً وعرضاً وعمقاً.

قلنا: الجسم عبارة عن ذات مركب ، قابل لصفة العرض ، والنَّفُسُ ، عبارة عن الذات ، ولا يلزم من ضرورة إطلاق اسم النفس عليه إطلاق اسم الجسم عليه .

قدر من الاقدار طولاً وعرضاً وعمقاً ، لا يتجاوزه في مكان دون مكان كالسيكة الصاغية ، يتلالا كاللالوة المستدرة من جميع جوانها ، ذو لون وطمع ورائحة ومجية ، لونه هو طعمه ورائحة ومجية ، لونه هو طعمه او رهم والحقة المين ويقوم ويقعد ، وقد ذكر عن بعض المجيسة أنه كان يشت الباري ملوناً ويأبي أن يكون ذا طعم ورائحة ومجية وأن يكون طويلاً وعريضاً . على العرض مماس له دون ما سواه ، ثم اختلفوا في مقداره بعد أن جعلوه جسماً ، فقال قاتلون : هو جسم وهو في كل مكان وفاضل عن جميع الأماكن . وهو مع ذلك متناه غير أن مساحته أكثر من مساحة العالم لأنه أكبر من كل مكان وفاضل عن جميع الأماكن . شيء ، وقال بعضهم: له مقدال في العساحة إلا ندري كم ذلك اللفقدار ، وقال بيضهم: هو في أحسن الأقدار ليس بالعظيم الجافي ولا القليل القميء ، بعضهم: هو في أحسن الأقدار ليس بالعظيم الجافي ولا القليل القميء ، وقال بعضهم: ليس للسحة إلياري نهاية ولا غاية ، وإنه ذاهب في نشم، ، وقال بعضهم: ليس للسحة إلياري نهاية ولا غاية ، وإنه ذاهب في نشم، ، وقال بعضهم: ليس للسحة إلياري نهاية ولا غاية ، وإنه ذاهب في الحين والشمال والأمام والخلف والقرق والتحت.

وقال هشام بن سالم الجواليقي: إن الله على صورة الانسان وأنكر أن يكون لحمل وما وأنه نور ساطع يتلالا بياضاً ، وأنه فر حواس خمس كحواس الانسان ، وأن له وفرة سوداء ، وقال داود الجواري ومقاتل بن سليمان المليخي: إن الله جسم وأنه جنة على صورة الانسان لحم ودم وشعر وعظم ، له جوارج وأعضاء من يد ورجل ولسان ورأس وعينين ، وهو مع هذا لا يشبه غيره يلتهمه وممن قال: بالمصورة من يتكر أن يكون الباري جسماً. وممن قال بالتجسيم من يتكر أن يكون الباري صورة. انظر مقالات الإسلاميين للاشعري جا مي 7.40

فإن قيل: نحن نقول بأنه جسم لا كالأجسام ، كما أنكم تقولون بأنه شيء لا كالأشياء.

قلنا: إذا قلتم بالجسم فقد قلتم بالكيف لما ذكرنا من حدّ

الجسيم، ولا يمكن إثباته في ذات الباري جبل جلاله، والله الهادي إلى سبيل الرشاد.

#### المبحث الثالث إطلاق لفظ النور على الله تعالى

قالت المشبهة: يجوز أن يقال بأن الله نور يتلألأ.

وقال أهل السنة والجماعة: لا بل هو خالق النور ومنور النور ، لأن النور له لون.

فلو قلنا: بأنه نور يلزمنا التشبيه والله تعالى منزه عن التشبيه.

قال تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ ۚ شَحْتُ أُ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ (١).

هم احتجوا بقوله تعالى: ﴿ ﴿ اللَّهُ ثُوْرُ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضُ ﴾ (١). سمى نفسه نوراً .

والجواب عنه أن نـقـول: قــال ابـن عباس وفيتي الله تخلفهما (٣٠٠

- (١) من سورة الشورى آية ١١.
   (٢) من سورة النور آية ٣٥.
- (٣) هو عبد أله بن ظياس ابن عم النبي \$\\mathre{\text{m}} \ \text{clus} \ \text{pick (pick)} \ \text{pick (pick)

يعني منوّر السموات والأرض(١).

وقال بعضهم(٢): يعني هادي أهل السموات والأرض.

\* \* 4

الخطاب رضي الله عنه بأنه أصبح الفتيان وجها ، وأحسنهم خلقاً ، وأفقههم في كتاب الله ، وكان يفتي في عهد سيدنا عمر وعثمان رضي الله عنهما ، يقي بعد ابن مسعود نحو خص وثلاثين سنة نشد إليه الرحال ، شهد الفتح وحنيناً والطائف وحجة الرداع وشهد نحية وإديفية والجعل وصفين مع على كرم الله وجهه ، واستنابه على على البصرة . روى عنه ابن عمر وأنس بن مالك وغيرهما 177 ستون وستمائة وأنف حديث . انظر المختصر في علم رجال الأثر ص را ٢ يتصوف.

<sup>(</sup>١) قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿ أَنْ كَلَمُكُمْنِ فِي تَعْرِ لَجِنَ يَشْتَنَهُ مَعْمَ فَي قَوْلِهُ تَعْلَى الْمُعَالَّمَ وَفَي مَسْفِي إِلَيْ الْمُعَيِّرِي اللهِ عَلَى الْمُعَلِّمَ اللهُ وَيَعْمَ لِمَعْمَ اللهُ وَيَعْمَ لَمُعَلَّم اللهُ وَيَعْمَ مَنْ والسموات والأرض. أخرجه ابن جرير في تفسيره (چه/ ص ٣٢/ برقم ٢٣٧٥) عن ابن عباس في تاويل طعة الآية.

<sup>(</sup>۲) فيما أخرجه ابن جرير وابن السنفر وابن أبي حاتم ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال: الله نور السموات والأرض هادي أهل السموات والأرض، وهو وجه حسن ، وجاء في رواية أخرى أخرجها إلن جرير عنه أنه فسر النور بالندير.

فقال: الله نور السماوات والأرض يدير الأمر فيهما ، وروي ذلك عن مجاهد أيضاً وجعل ذلك بعضهم من التشبيه البليغ. انظر روح المعاني للألوسي 7 /٣٥٧.

#### المبحث الرابع اليد والقدم

ويجوز أن يقال: بأن شه تعالى يداً بالعربية ، ولا يجوز بالفارسية ، واليد من صفاته الأزلية بلا كيف ولا تشبيه كالسمع ، والبصر ، والعلم ، والقدرة ، والحياة ، والإرادة ، والكلام . فإن الله تعالى سميع بلا جارحة ، بصير بلا عين ، عالم بلا آلة ، مريد . بلا قلب ، متكلم بلا لسان وشفتين ، وكذلك اليد من صفاته الأزلية بلا كيف وتشبيه وجارحة . فَمُثَوْ باليد والمراد به ما أراد الله تعالى (١٠)

(١) هذا هو مذهب السلف ، وموقفهم أمام الآيات المتشابهات الواردة في كتاب الله عز وجل التغييض ، فإنهم يفوضون علمها إلى الله تعالى ، وهو أسلم للعقيدة. ولفد كانوا يزجرون من يسأل عن المتشابه فلفد روي أن رجلاً سأل الإمام مالكاً رضي الله عنه عن قوله تعالى: ﴿ الْرَحْقُ عَلَى ٱلْمَدْيِقِ المَسْتَوَىٰ ﴾ سورة طه: الآية ه.

صه الريمان. فأجاب: الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة وما أراك إلاَّ ضالاً فأمر به فأخرج عن مجلسه.

وَلَقَدْ ذَكُرُ الشَّبِخُ مَعِي الدَّيْنِ بِنَ عَرِسُ رَضِي اللَّهُ عَنْهُ فِي كتابِه الفَتُوحاتِ
المُحَيَّةُ عَنْدُ قَرْلَةُ مَثَالَىٰ: ﴿ رَنَّ أَنَّانُ أَسَّتُونَ ﴾ أن الاستواء يطلق على
الاستقرار والقصد والاستياء والاستقرار من صحب الاجساء قلا يجوز على أله
تعالىٰ إلى إذا كان على وجه القوت. والقصد هو الإرادة وهي من صفات الكمال، قال تعالىٰ: ﴿ ثُمُّ أَسْتُحَوَّى إِلَى الْلَكَمَالَةِ ﴾ سورة اليقرة: الآية ٢٩ . ] : قصد، واستوى على العرش. وقالت المعتزلة: المراد من اليد إنما القدرة والقوة والنعمة وقال الله تعالى: ﴿ بَلَ يَدَاهُ مُبَسُّوطُتَانِ﴾ (١) يعني نعمتاه.

فنقول: لا يجوز أن يقال بأن المراد من البد القوة والقدرة ، لأن الله تعالى قال: ﴿ مَامَنَهَكَ أَنْ تَسَجُدُ لِمَا خَلَقْتُ بِيَرَكِّ ﴾ (٢).

ولر أريد منه ذلك لكان ذلك قوتين وقدرتين وهذا لا يجوز ، لأن قوة الله تعالى وقدرته واحدة لا تفنى ولا تنقطع بخالاف قوة المخلوقين ، لأن صفاتنا أعراض ، والأعراضُ لا تبقى زمانين ، وقوة الله تعالى وقدرته ليست بعرض ولاتنقطع ولا تنقص ، وكذلك الكلام فإن الله تعالى متكلم بكلام واحد وكلامه لا ينقطم .

ثم اليد في القرآن على أربعة أوجه: منها المُلك كقوله تعالى: ﴿ تَبَرُكَ الَّذِي بِيَدِوَالْمُلُكُ ﴾ (٣) أي له الملك.

ويقال: هذه القرية في يد فلان أي في ملكه وتصرفه.

- قد استرئ بشير على العراق سين غيسر سيف ودم مهسراق والأخيار كثيرة نتها الصحيح ومنها السقيم ، وما نتها خير إلا وله وجهة من وجوه التنزية ، وإن أردت أن يقرب ذلك عليك فاعمد إلى اللفظة التي توهم التشبيه ، وخذ فائدتها وروحها ، أو ما يكون عنها فاجعله في حق المحق تفز بدرجة التنزيه حين حاز غيرك درك التشبيه فهكذا فافعل وظهر ثوبك .
  - من سورة المائدة آية ٦٤.
- قيل: معناه الوصف بالمبالغة في الجود والانعام ، وقيل نعمة مبسوطة وذات التثنية على الكثرة كقولهم لبيك وسعديك ، وقيل نعمتاه أي نعمة الدنيا ونعمة الآخرة مسم طنان.
  - (٢) من سورة ص الآية: ٧٥.
  - (٣) من سورة الملك الآية: ١.

ومنها المنَّة كفوله تعالى : ﴿ يَدُاللَّهِ فَوَقَ الْمِيهِمُّ ﴾ (() أي منَّة الله فوق مننهم يعني التوحيد ، وقوله تعالى : ﴿ يَمَّا عَمِلَتُ أَلِيبَنَا أَلْصَكُما﴾ (17) أي منة الله واياديه.

وفي الخبر: «اللهم لا تجعل لفاجر عندي يداً»(٣) أي منةً.

ومنها المعصية كقوله تعالى: ﴿ فَبِمَا كَسَبَتَ أَيْدِيكُو ﴾ (١).

ومنها الجارحة: وهي اليمين والشمال، والله تعالى منزه عن الآخرين ، وهذان<sup>(6)</sup> منة الله تعالى و ملكه بلاكيف وتشبيه وصورة وجارحة ، وهي<sup>(7)</sup> من صفاته الأزلية .

وقالت المشبهة: إن لله صورة ويدين ، وقالوا: كلتا يدي الرحمن يمين؛ لأن الشمال عيب .

وقالوا: إن له ساقاً وأصابع .

وهم احتجوا بقوله تعالى: ﴿ وَٱلْأَرْشُ جَيِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ ٱلْفِيكَــمَةِ وَالسَّــكَوْتُ مَطْوِئِنَكُ بِيَعِيدِيهِ ۚ ﴾ (٧) .

الجواب عنه: قوله قبضته يوم القيامة يعني في ملكه وقدرته ، كما يقال هذه الأرض ڤني يدي وقبضتي ، أي في ملكي.

- (١) من سورة الفتح الآية: ١٠.
  - (٢) من سورة إس الآية: ١٧.
- (٣) أخرجه الديلمي وتفرد به عن معاذ بن جبل رضي الله عنه كذا في كنز العمال (ج٢/ ص ٢١١) ولفظه: «اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة أكافيه بها في الدنيا والآخرة».
  - (٤) من سورة الشورى الآية: ٣٠.
    - (۵) أي «اليدين».
    - (٦) أي «اليدين».
       (٧) من سورة الزمر الآية: ٦٧.

وهم احتجوا في إثبات الساق لله تعالى بقوله تعالى: ﴿ يَوَمَ يُكَشُفُ عَنسَاقِ ﴾ (' ).

وفي الخبر: «إن قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلّبها كيف يشاء»<sup>(٢)</sup>.

وفي الخبر: "إن جهنم تقول في فيّ أي: في فم. هل من مزيد ، فيضع الرب قدمه فيها فتقول قط قط ، يعني حسبي حسبي<sup>(٣)</sup>.

قلنا: أراد بالساق أمراً عظيماً صعباً.

وقال بعضهم: أراد به ساق جهنم لما روي في الخبر: "الجهنم ثلاثون ألف رأس وفي كل رأس ثلاثون ألف فم<sup>(2)</sup>. فكذلك يجوز أن يكو ن [لها] ساق.

من سورة القلم الآية ٤٢.

<sup>(</sup>Y) هذا الخبر اخرجه مسلم في صحيحه (٢٩٥٤) وأحمد في مسنده /١٨٨٨ والمراد من القلب أنه مضمة جوفانية ، فيها دوة ربائية تحتها اساحة نوراتية فوقها الهامات رحمانية وضعها في جسد شهوانية. وعرفه الجزجاني فقال: القلب الطيقة ربائية لها بهذا القلب الجسماني الصنوري الشكل المودع في الحبائد الأيسر من الصدر تعلّق، وتلك اللطيقة هي حقيقة الإنسان، ويسميها الحكيم: النفس الناطقة، والروح باطنه، والنفس الحيوانية مركبة، وهي المدرك والعام من الإنسان، والمعاطب، والمعالب، والمعاتب كذا في تعريفات الجرجاني هي /٢٩٤.

 <sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري في صحيحه ٥/ ٤٥٦ كذا في الفتح ومسلم يرقم ٢٨٤٨ ولفظه:
 لا تزال جهنم يلقى فيها ، وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوي بعضها إلى بعض وتقول قط قط.

<sup>(</sup>٤) لا أصل له في كتب السنة.

ومعنى الخبر : «إن قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن»: أراد به الأثر .

ذكره الأصمعي(١) وهو إمام في اللغة ، وقوله حجة.

معناه: بين أثرين من آثار الرحمن وهو التوفيق والخذلان ، فمن وفقه الله يشتغل بالطاعة ، ومن خذله يشتغل بالمعصية.

ومعنى الخبر: "يضع الجبار قِدمه" بكسر القاف نأ وهو الصحيح من الروايات ، معناه: من كان في قِدم علمه من الكفار.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) هو عبد المملك بن قريب بن علمي بن أصمح الباهلي ، أبو سعيد الأصمعي ، واوية العرب ، وأحد أنمة العلم باللغة والشعر والبلدان نسبته إلى جده أصمح ، مولده ووفاته بالبصرة ، كان كثير التطواف في البوادي ، يقنبس علومها ، ويتلقى أخبارها ، ويتحف بها الخلفاء فيكافا عليها بالعظايا الوافرة . أخباره كثيرة جداً.

وكان الرشيد يسميه شيطان الشعر. وقال الأعفش: ما رأينا أحداً اعلم بالشعر من الاصمعي. وقال أبو الطيب اللغوي: كان أتفن القوم باللغة ، وأعلمهم بالشعر ، يوأحضرهم حفظاً. وكان الاصمعي يقول: أحفظ عشرة آلاف أرجوزة وتصانيفه كثيرة. . . انظر أعلام الزركلي لخ ١٦٢/ جمهرة الانساب ص ٢٣٤.

#### المبحث الخامس المجيء والذهاب والنزول

ولا يجوز أن يوصف الله تعالى بالمجيء والذهاب؛ لأن المجيء والذهاب من صفات المخلوقين وأمارات المحدثين ، وهما صفتان منفيتان عن الله تعالى ، ألا ترى أن إبراهيم عليه السلام كيف استدل بالمنتقل من مكان إلى مكان أنه ليس برب حيث قال: ﴿ فَلَمَنّا أَقَلْ قَالَ لاَ أُحِيُّ الْآوَلِيْرِيَ ﴾ (١٠ ومعنى قوله تعالى: ﴿ وَيَهَاةً رَبُّكَ وَالْسَلَكُ صَمَّنًا ﴾ (٢٠ . أي أمر ربك .

وقوله تعالى: ﴿ فَأَنَّدُهُمُ ٱللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَرَّ يَعْتَيْمُوًّا ﴿ اللَّهِ أَي جاء بهم عذاب الله من حيث لم يحتسبوا ، يعني قيل: كعب بن الأشرف<sup>(1)</sup>.

- (١) من سورة الأنعام آية ٧٦.
- (٢) من سورة الفجر آية ٢٢.
  - (٣) من سورة الحشر آية ٢.
- (٤) هو كتب بن الأشرف الطائي من بني نبهان شاعر جاهلي ، كانت أمه من بني النشير فدان باليهودية ، وكان سيداً في أخواله ينيم في حصن له قرب المدينة ما زالت بقاباه إلى اليوم، يبيع فيه النمر والطعام أدوك الاسلام ولم يسلم وأكثر من هجو النبي في وأصحاب وتحريض الفبانا عليهم وليذائهم ورخض على بنسائهم وخرج إلى مكة بعد وقعة بدر فندب قتلى قريش فيها ، وحض على الأخذ بثارهم. وعاد إلى المدينة وأمر النبي في بقتله ، فانطلق إليه خمسة من الانصار فتطره في ظاهر حصنه . وحمل الديما الأنصار فتطره في ظاهر حصنه . وحملوا رأسه في مخلاة إلى المدينة . انظر أعلام أولام الرئيس (٢٤٥٤) . الظرائيس (٢٤٥٥) .

وقولـه تعـالى: ﴿ فَالَفَ اللّٰهُ بُنِيَنَهُم تِنَكَ ٱلْقَوَاعِيرِ ﴾ ('') يعنـي استهلكهم ، واستأصلهم فلم يبق منهم نافخ نار ولا ساكن ديار ، نزلت في غزو نمرود بن كنمان<sup>(۲)</sup> لعنه الله .

ومعنى قوله تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ فِي ظُلَلِ مِّنَ

من ستورة النمل آية ٢٦.

<sup>(</sup>٦) الشرود ين كتمانا بن كوش بن سام بن نوح قاله: مجاهد. وقال غيره نمرود بن فالع بن عابر بن صالح بن أولون بن نوح قاله: مجاهد وغيره: كان فالح بن عابر بن صالح بن أولونوية بن المن بود و كان مجاهد وغيره: كان قد طفا عالم نا وجهر وعتا وأثر الحجاة الدنيا، ولما دعاء الخطل ابراهي عليه السلام الح عامة الفراء الله وعتاد لا شريك له حمله الجهل والضلال وطول الآمال على الكار الصائح على لكما المائم بحمل المناز على على نفسا قال الخليل دبي الذي يحي وعيت، قال: أنا أحيى وأحيت. قال تنادة والسدي وصحمد بن المحافق: يعني أن إذا أنى بالرجلين قد تحتم تظليما ظؤا أم يعام أحدهما وغفل عن الآخر فكان قد أحيا هذا وأمات الآخر. وهذا ليس بعمارضة للخليل بل هو كلام خارجي عن مقام المناظرة ليس بعمارضة بل هو للاعلوس بعارضة بل هو للعارض بن عرف المعارضة بل هو المداخلة المعارضة بل هو المعارضة بل هو المعارضة المعارضة المعارضة المعارضة المعارضة المعارضة المعارضة بل هو كلام خارجي عن مقام المناظرة ليس بعنع ولا معارضة بل هو المعارضة المعارضة بل هو كلام خارجي عن مقام المناظرة ليس بعنع ولا معارضة بل هو المعارضة بل هو كلام خارجي عن مقام المناظرة ليس بعن ولا معارضة بل هو المعارضة بل هو كلام خارجي عن مقام المناظرة ليس بعنع ولا معارضة بل هو المعارضة بل هو كلام خارجي عن مقام المناظرة ليس بعنع ولا معارضة بل هو كلام خارجي عن مقام المناظرة ليس بعن ولا معارضة بل هو كلام خارجي عن مقام المناظرة ليس بعن ولا معارضة بل هو كلام خارجي عن مقام المناظرة الميل بالمعارضة المعارضة ال

تشغيب محض . فإن الخليل عليه السلام استدل على وجود الصانع بحدوث هذه المشاهدات من إحياه الحيوانات وموتها ضرورة عدم قيامها بنفسها .

ولما كان انقطاع مناظرة هذا الملك أقد تخفى على كثير من الناس معن حضره وغيرهم ذكر دليلاً آخر بين رجود الصانع ويطلان ما ادعاء النمورد رانقطاعه جهرة ﴿قَالَ إِيْرُومِهُمُ قِلَكَ لَقَدَ كِنَالُهِ بِالشَّمْيِنِ مِنْ النَّمْيُونِ قَانَ يِهَا مِنْ النَّمْيُوب البَّرَةِ الْاَيْءَ (٢٥٨ ] في افإن كنت كما تزعم فافعل هذاء فإن لم تفعله فلست كما زعمت المنظم النمرود وسكت ولهذا قال تعالى: ﴿ قَمُهِمُ اللَّهِمُ اللَّهِمُ اللَّهُونَ اللَّهُونَ مُلْقَدِكً مُ

انظر البداية والنهاية ١/ ١٧٠ وما بعدها.

اَلْمُسَكَارِ وَاَلْمَالَتِهِكُمْ وَقُوْمِيَ ٱلْأَمْرُ وَلِلَى اللَّهِ رُبُّيعٌ ٱلْأَمْوُرُ ﴾ (١) يعني بعدما أثبتنا من الدلائل أنه لا شبية له ولا شريك له ولا مجيء له ينظرون إتبانه في ظلل من الغمام ويعتقدون هذا ليؤمنوا به ، وهذا في صفات الله تعالى محال.

ومعنى الخبر: "ينزل الله تعالى كل يوم وليلةً النصف من شعبان إلى السماء الدنيا فيقول: هل من تائب فيتاب عليهه"<sup>(٢)</sup>.

قلنا: النزول من الله تعالى الاطلاع والإقبال على عباده ، يعني ينظر إلى عباده بالرحمة. هكذا نقل عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه <sup>(۲۲)</sup>.

كما قال الله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرُ وَإِنَّا لَهُ لِمَنْظُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> ولم يرد به حقيقة النزول معناه علّمناه وفهمناه كذلك ههنا.

فإن قيل: لو قلنا بأن لله تعالى جسم مركب ليس يضرنا.

قلنا: يضركم؛ لأن الجسم عبارة عن مركب ومؤلف ، فإذا أثبتم الأبعاض فقد قلتم بأنه لا يكون إلهاً واحداً.

وقال الله تعالى: ﴿وَلِلَهُكُو إِلَهُ ۗ وَلِئِلَّا إِلَهُ إِلَّهُ اللَّهِ اللَّهِ إِلَّا هُوَ ٱلرَّضَيُّ الرَّحِيثُهُ(°).

من سورة البقرة آية ٢١٠.

 <sup>(</sup>۲) أحاديث النزول في كل ليلة قد ثبت تواترها. أما حديث ليلة النصف من شعبان فأخرج معناه ابن ماجة في السنن عن على رضى الله عنه برقم ١٣٨٨.

<sup>(</sup>٣) مرت ترجمته.

 <sup>(</sup>٤) من سورة الحجر آية ٩.

 <sup>(</sup>٥) سورة البقرة آية ١٦٣ .
 إن هذه الآية - على ما أعتقد - غير مناسبة للاستشهاد على نفى الأبعاض ؛ لأن =

فإذا أذكرتم النص فقد كفرتم؛ لأنه يؤدي إلى أن يحصل التخليق والترزيق والإحداث والاختراع لكل جزء منه ولكل عضو منه ، فيؤدي إلى أن لا يكون إلهاً واحداً ، ومن قال بهذا يكفر.

وَإِذَا قَلْتُم : بَأَنَّ بِعْضَ أَجَزَاتُه إِلَّه وِبِعْضَ أَجَزَاتُه لَيْسَ بِالِه يَكُونَ هَذَا جمعاً بين الخالق والمخلوق والرازق والمرزوق ، ومن قال هذا يكفر.

فإن قبل: ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «رأيت ربي ليلة المعراج في أحسن صورة فقال: يا محمد فيم يختصم الملأ الأعلى فقلت: لا أدرى (``.

قلنا: معنىٰ الخبر رأيت ربي يعني سيدي جبرائيل [عليه السلام] ، في أحسن صورة وقال بعضهم: معنى رأيت ربي يعني سيدي جبريل [عليه السلام] وكنت في أحسن صورة بدل علمٰي صحة ما قلنا قوله تعالىٰ: ﴿ هُرُآلَهُمُ النَّكُولُةُ الْمَارِعُةُ ٱلْمُسَوِّدُ ﴾(").

وإن قرأ المصوَّر بالنصب عمداً يكفر ، وإن أخطأ تفسد صلاته.

ومعنىٰ الخبر المروي: ﴿إن الله تعالىٰ يتجلىٰ لأهل الموقف علىٰ صورة لا يعرفونه ثم يتجلى على صورة يعرفونه<sup>(٣)</sup>.

<sup>(</sup>١) أخرجه الترمذي برِقم ٣٢٣٣.

<sup>(</sup>٢) من سورة الحشر آية: ٢٤.

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخارى: ٨٠٦.

أي على صفة لا يعرفونه في الدنيا؛ لأنهم عرفوه في الدنيا بالتجاوز والكرم ، فإذا أظهر السياسة والعدل وانشقاق القمر وسقوط النجوم ، فيقول العباد: يا ربنا ما عرفناك في الدنيا بهذه الصفة ، ثم بظهر التجاوز والعفو فيقولون: عرفناك بهذه الصفة .

\* \* \*

#### المبحث السادس معنى الاستواء

قالت الكرامية<sup>(١)</sup>: إن الله تعالى استقر على العرش حتى امتلأ 4.

حجتهم في ذلك قوله تعالى: ﴿ ٱلرَّحْنَنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَيْ ﴾ (٢).

قلنا لهم: قال أهل التفسير استوى يعني غلب<sup>(٣)</sup> ، قيل:

- (١) هم أتباع محمد بن كزام المتوفي سنة ٢٥٦ هـ وكان له أتباع كثيرون من جهة نيسابور ، وهو من المشبهة ، وكان يقول: إن الله تعالى جسم له حد ونهاية في الجهة الني يلاقي يها عرشه ووصفه بأن جوهر ، وأن الله تعالى معامى لمرشه الذي هو مكان له إلى غير ذلك من الإباطيل الني لا يقبلها عقل سليم. وقد تكفلت الأفدة العفلية وانتقلية في مباحث التوحيد بنفي التحيز والحدوث عن الله تعالى ذلة نطيل في الرد على هذه الفعلالات. اه. .
  - (Y) من سورة طه آية: ٥.
- (٣) إن من المقرر عند علماء اللغة أن الاستواء بكون بمعنى الاعتدال والاستفامة إذا لم يتعد بـ إلى وإذا عدى بها صار بعض قصد الاستواء فيه وهو مختص بالاجسام ، ويكون بمعنى استقر ، وهو يشعر بالتجسيم ، ويكون بمعنى استقر ، وهو يشعر بالتجسيم ، ويكون بمعنى استقرى ، ولا يخفى أن ذلك بعد فهر وغلبة ، ويكون بمعنى صعد ، والله منزى عن ذلك عن ذلك إيضاً . وقال الفراء والأشعري وجماعة من أهل المسابان في قوله تعالى: ﴿ الرَّحْمَةُ عَلَى المُسْرَعِينَ السَمْرَينَ المناسِقِينَ في قوله تعالى: ﴿ الرَّحْمَةُ عَلَى المُسْرَعِ السَمْرَينَ الله على خانى -

بالفارسية (برعرش بادشاه است) ، يدل عليه قول القائل:

قـد استـوى بِشُر على العراق مـن غيـر سيـف ودم مِهـراق يعنى استولىٰ.

وعن مالك بن أنس<sup>(۱)</sup> إمام أهل المدينة أنه قال: «الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وقال للسائل: ما أراك إلا ضالاً ، وأسره بالصفع فبإذا هو جهم بسن صفوان <sup>(۲)</sup>.

- العرش وعمد إلى خلقه. وقال ابن اللبان: بعنى اعتدل أي قام بالعدل. وقبل استوى بعنى علا. قال أبو عبدة: (وتقول استويت فوق الدابة واستويت فوق الدابة واستويت فوق الدابة كانا دكور القرطي (۱۹۷۸ ۲۳۹). ولقد قال الإمام الحافظ البيهقي في كتابه الاعتقاد: يجب أن يعلم أن استواه الله تعالى ليس باستواه اعتدال عن اعتدال عن على عرش كما أخير بلا كيف وبلا أبن، بائن من جميع خلقه، وإنما هذه أوصاف جاء بها الرقيف، قللنا بها ونغينا عجال الكيف. احد
- ) هو مالك بن أنسى الأصبحي إمام دار الهجرة أصله من اليمن وقد كان أحد المحدة أبيدا من المحد بالمدينة المستورة المحدال سنة 17 هم بالمدينة المستورة وتوقي بها سنة 17 هم بالمدينة المستورة وتوقي بها سنة 17 هم دولم يرحل إلى غيرها وكان إماماً في الحديث والفقه من المحديث على فضله وعلمه، ركان اعتماده في تتواه على كتاب أله وسنة رسوله والقياس وعمل أهل المدينة والمصالح المرسلة، وكان يقال: لا يغتى ومالك في المدينة ، وقد تتلقى عنه الامام الشافي الحديث واللقة وحضر دورصه أهل مصر والأندلس فقه مالك كما طبع الموطأ مشروحاً وبدون شرح وهو كتاب عليه. أحد.
- (٣) هو جهم بن صفوان أبو محرز الراسبي. قال عنه الذهبي في تذكرة الحفاظ: الفسال المبتدع ، رأس الجهمية ، هلك في زمان صغار التابعين وما علمته روى شيئاً ولكنه زرع شراً عظيماً ، وهو تلميذ الجعد بن درهم الزنديق . انظر الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي الاسفراييني ص ٢١١.

ولأن الله تعالى كان قبل أن يخلق العرش فلا يجوز أن يقال: بأنه انتقل وجهه إلى العرش؛ لأن الانتقال من صفات المخلوقين وأمارات المحدثين والله تعالى منزه عن ذلك ، ولأن من قال بالاستقرار على العرش فلا يخلو إما أن يقول: بأنه مثل العرش أو العرش أكبر منه ، أو هو أكبر من العرش ، وأياً ما كان فقائله كافر ، لأنه جعله محدوداً.

وعن علي رضي الله عنه<sup>(۱)</sup>: أنه سئل أين كان ربنا قبل أن خلق العرش؟

فقال رضي الله عنه: «أين سؤالٌ عن المكان ، وكان الله تعالى ولا مكان ولا زمان ، وهو الآن كما كان».

وعن جعفر الصادق رضي الله عنه<sup>(۲)</sup> أنه قال: التوحيد ثلاثة

<sup>(</sup>١٠) مرت ترجمته.

<sup>(</sup>٣) هر جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين السبط الهاشمي القرش أبو عبد الله الملقب بالصادق ، سادس الأدنه الأنس عشر عند الالمامة. كان من أجلاء التابيين ، وله منزلة رفيعة في العلم أخلد عنه جماعة منها الاسامان إلى حيفة ومالك ، وقتب بالصادق لأنه لم يعرف عنه الكتاب قط ، له أخبار مع الخلقاء من بني العباس ، وكان جريناً عليهم صداعاً بالحق له رسائل مجموعة في كتاب ورد ذكرها في كنف الظنون. يقال: إن جابر بن حيان قام بجمعها ، ولد بالمدينة منة ٨٠ هد وتوفي فيها سنة ١٤٨ هد.

واعلم أن أله تعالى أخبر بيانه على العرش استوى وأخبر رسوله بالنزول وغير ذلك ، فكل ما ورد من هذا القبيل دلائل التوحيد فلا يتصرف فيها بتشبيه ولا تعطيل، فلولا إخبار الله تعالى وإخبار رسوله ما تجاسر عقل أن يدوم حرل ذلك المحمى، ولائد ودن ذلك عقل العقلاء ولي الألباب. فالله سبحانه وتعالى و وفى من عادد بها أخبر، و دول على نقسه بها أظهر، و روض حجاباً من الحجب عن رجد الكبرياه، وكنف شبياً من سبحات العظمة والعلاء، فكل أخبار =

أحرف: أن تعرف أنه ليس من شيء، ولا في شيء، ولا على شيء، لأن من وصفه أنه «من شيء» فقد وصفه بأنه مخلوق فيكفر، ومن وصفه «أنه في شيء» فقد وصفه أنه محدود فيكفر، ومن وصفه أنّه«على شيء» فقد وصفه أنه محتاج مجهول محمول فيكفر.

فالحاصل أن المشبهة يتمسكون بظاهر الآيات نحو قوله تعالى: ﴿ كُلُّ ثَنَّهُ عَالِكُ إِلَّا وَجُهَةً ﴾ (١)

وقوله تعالى: ﴿ وَرَبَّقَى رَبِيْهُ رَبِيْهُ ﴾ (٢٠). وبالأخبار المتشابهات نحو قوله ﷺ: ﴿إنَّ الله تعالى خلق آدم بيده ، وكتب النوراة بيده ، وخلق الجنة بيده ، والعرش والروح بيده ، وغرس شجرة طوبي بيده (٣٠) وفي رواية «أنه خلق الإبل بيده».

وعن محمد بن الحسن (٤) أنه كان يقول: نؤمن بما جاء من عند

- الصفات تجليات إلهية ، وكشوف جلية عقل من عقل وجهل من جهل. فلا تبعد عن الله بالتشبيه وقد قرب منك ، ولا تغر منه بالتعطيل وقد دنا إليك ، أطلق لسان الاستراه وأعرض عن الكهنية . ومكذا ساتو الصفات ، فهو سبحانه بما تجلى لعباد، بهذا الاخبار ظاهر ، وبما تصدت المقول عن إدراك كنهها وتبغيتها باطن فلا ينكش من عظم شأنه ما بعلن ، ولا يستشف من علو سلطانه ما الكمن . كلدا ذكره الكغري في الكليات مادة استوى ».
  - (١) من سورة القصص الآية: ٨٨.
  - (٢) من سورة الرحمن آية: ١٢٧.
- (٣) الحديث: خلق الله أربعة أشياء بيده . . . أخرجه الحاكم في المستدرك ٢١٦/٢ وصححه.
- (3) هو محمد بن الحسن بن فرقد الشبياني من مواني بني شبيان ، أبو عبد الله ، إمام بالفقه والأصول ، وهو الذي نشر علم أبي حنيقة رحمه الله أصله من قرية حرسنا في غوطة دمشق ، وولد بواسط ، ونشأ بالكوفة فسمع من أبي حنيقة وغلب عليه مذهبه وعرف به ، وانتقل إلى بغداد فولاه الرشيد القضاء بالرقة.

الله تعالى ولا نشتغل بكيفية مراد الله تعالى وبما جاء من عند رسول الله ﷺ على ما أراده رسول الله ﷺ ، وهو اختيار كثير من كبار الأثمة وعلماء أهل الملة.

وكان فصبحاً بلغاً.

قال الشافعي رضي الله عنه: لو أشاء أن أقول نزل القرآن بلغة محمد بن الحسن لقلت؛ لفُصَّاحته ، ونعتَه الخطيب البغدادي بإمام أهل الرأي ، له كتب كثيرة منها المبسوط ولد سنة ١٣١ هـ وتوفى سنة ١٨٩ هـ.

انظر أعلام الزركلي ج٦ ص ٨٠.

#### المبحث السابع المكان والمعية

قالت الجهمية: بأن الله تعالى بكل مكان.

واحتجوا بقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى فِى ٱلسَّمَآءِ إِلَهُ ۚ وَفِى ٱلأَرْضِ إِلَهُ ﴾(١).

وقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي ٱلسَّمَاوَتِ وَفِي ٱلْأَرْضُ ﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ اتَّقَواْ وَٱلَّذِينَ هُم تُحْسِنُونَ ﴾ (٣).

وقوله تعالى: ﴿ مَا يَكُونُ مِن نَجْوَىٰ ثَلَنَّةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ ﴾ (١٠).

وقوله تعالى: ﴿ وَهُوَمَعَكُمْ أَيِّنَ مَا كُشُتُمْ ﴾ (٥).

والجواب عن قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِى فِى اَلسَّمَآءَ إِلَهُ ۗ وَفِي اَلاَّرْضِ إِلَهُ ﴾ أي: تقديره وتدبيره.

<sup>(</sup>١) من سورة الزخوف الآية: ٨٤.

 <sup>(</sup>٢) من سورة الأنعام الآية: ٣.
 (٣) من سورة النحل الآية: ١٢٨.

 <sup>(</sup>٤) من سورة المجادلة الآية: ٧.

 <sup>(</sup>٤) من سورة المجادلة الآية: ٧.
 (٥) من سورة الحديد الآية: ٤.

وقوله تعالى : ﴿ مَأْمِنكُم مَن فِي السَّمَآءِ أَن يَغْمِفَ بِكُمُّ ٱلأَرْضَ﴾ (١) إي : أأمنتم من ظهرت آثار قدرته في السماء .

وقوله تعالى: ﴿ مَا يَكُوثُ مِن نَجْوَىٰ ثَلَنَتُهِ إِلَّا هُوَ رَابِمُهُمْرَ ﴾ يعني علمه.

وقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ مَعَكُمُ أَيْنَ مَا كُشَمُ ۗ (^^ أَي بالعلم: ولأنا لو قلنا بأنه في المكان يؤدي إلى أمر قبيح ، لأنه لا يخلو إما أن يكون كله بكل مكان ، أو بكل مكان من طريق الأجزاء ، أو بمكان دوني مكان.

وباطل أن يكون كله بكل مكان ، لأنه يؤدي إلى أن يكون إلهين اثنين ، لا أن يكون إلها واحداً ، والإله واحد.

وباطل أن يكون بكل مكان بطريق الأجزاء ، لأن من وصف الله تعالى بالأجزاء فإنه يكفر.

وياطل أن يكون بمكان دون مكان ، لأنه يحتاج إلى الانتقال وهو من صفات الممخلوقين ، وأمارات المحدثين والله تعالى منزه عن ذلك.

物 粉 剪

<sup>(</sup>١) من سورة الملك الآية ١٦.

 <sup>(</sup>٢) فالمعية تطلق ويراد بها ما يناسب المقام. فهو مع المؤمنين بالعلم ، ومع الأولياء بالحفظ ، ومع الأنبياء بالتأييد والنصرة.



# الباب الثالث الفصل الأول ويشتمل على ثلاثة أبحاث: المبحث الأول: رؤية الله تعالى. المبحث الثاني: القرآن الكريم كلام الله تعالى القديم المبحث الثالث: الاسم والمسمى.



#### المبحث الأول رؤية الله تعالى

قالت المعتزلة: لا تجوز الرؤية على الباري تعالى بالابصار.

وقال أهل السنة والجماعة: تنجوز.

وحجتهم: قوله تعالى حكاية عن موسى: ﴿ رَبِّ أَوْيَ أَلْظُرُ إِلْمُكُ ﴾ ``. قال: ﴿ لَنَ تَرَبُقِ ﴾ وكلمة (لنَّ للتأبيد ، وكذلك قوله تعالى: ﴿ لَاثَدُرِكُهُ ٱلأَبْصَدُرُ وَمُؤْدِلُهُ الأَبْصَدُرُ ﴾ ``.

وكذلك روي عن عائشة رضي الله عنها<sup>(٣)</sup> أنها قالت: سألت

- (١) من سورة الأعراف الآية: ١٤٣.
  - (٢) من سورة الأنعام الآية: ١٠٣.
- (٣) هي عائشة بنت أيني بكر الصديق رضي الله عنهما ، أفقه نساء المسلمين وأعلمهم باللدين والأدب كانت تكنى بأم عبد الله ، تزوجها النبي ﷺ في السنة الثانية بعد الهجرة فكانت أحب نسائه إليه ، وأكثر هن رواية للحديث عنه ، ولها خطب وموافق وما كان يحدث لها أمر إلا أشندت فيه شعراً وكان أكابر الصحابة يسألونها عن الفرائش فتجيهم. وروي عنها ١٦٠ أحاديث . ولبدر الدين الزركشي كتاب الاجابة لما استدركته عاشة على الصحابة مطبوع. ولدت سنة ٩ قبل الهجرة وتوفيت بالمدينة سنة ٥٥ هـ . انظر الأعلام للزركلي ج ٢ ص٠٤ ٣.

رسول الله ﷺ: "هل رأيت ربك ليلة المعراج فقال: لا ١٧٥٠.

وحجتهم العقلية: هو أنَّا لو قلنا: بأنه يُرى يؤدي إلى إثبات الجهة ، والجهة منفية عن الله تعالى .

وحجتنا في قوله تعالى حكاية عن موسى: ﴿ رَبِي َ أَيْوَةِ ٱلْظُلَرُ إِلَيْكَ ﴾ (٢) فلولا أن موسى عليه السلام علم جواز رؤية الباري لما سأل ، لأن الأنبياء معصومون من أن يسألوا سؤالاً مستحيلاً ، وكذلك قوله تعالى: ﴿ يُمُوثَةً يُمَيْزِنَا فِيزَافِي الْوَيْهَا يُؤِيزًا ﴾ (٣).

وكذلك قوله تعالى: ﴿ فَمَن كَانَ يَرْجُواْ لِقَآةَ رَبِّهِ ۗ ﴾ (٤).

وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا نَشَّتَهِيَّ أَنْفُسُكُمْ ﴾ (٥).

فلو اشتهى أهل الجنة إلى الرؤية ولم يروه يؤدي إلى الخلف في كلام الله تعالى.

وكذلك عن النبي ﷺ أنه قال: اإنكم سـرون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضائمون في رؤيتها<sup>(١٦)</sup>.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (ج١ ـ ص١١٠).

(٣) من سورة القيامة: الآية ٢٢.
 (٤) من سورة الكهف: الآية ١١٠.

(٥) من سورة فصلت: الآية ٣١.

أخرجه البخاري ٤٨٥١ ومسلم ٩٣٣ ونقل حديث الرؤية أحد وعشرون رجاً

وكذلك قوله تعالى: ﴿ ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْمُسْتَىٰ وَزِيهَادَةٌ ﴿ ﴾ (١). والمراد من الزيادة (رؤية الله تعالى».

وكذلك روي عن ابن مسعود<sup>(٢٢</sup> رضي الله عنه أنه قال: اسألت رسول الله ﷺ: هل رأيت ربك ليلة المعراج فقال: نعمه<sup>(٢٢)</sup>.

والجواب عن إشكالاتهم.

أما قوله تعالى: ﴿ لَن تَرَيْنِي ﴾ (٤).

من كبراء الصحابة وعلمائهم رضي الله عنهم أجمعين. ويكفي هذا العدد لأن يكون مشهوراً لا يسع إنكاره.

(١) من سورة يونس: الآية ٢٦.

ذكر عامة أهل التفسير مرفوعاً إلى رسول الله 義 أن المراد من الزيادة رؤية الله تعالم .

(۲) عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذيل ، أبو عبد الرحمن ، أسلم قديماً وهليمًا وهليم اللهجرتين ، وشهد بدار والمشاهد بعدها ، ولازم النبي فلا وكان مصاحب نعليه هد وحدث عن النبي فلا بالكثير وروى عنه ابناه عبد الرحمن وأبو عبيد وغيرهما وحن الصحابة العبادتة وأبو موسى وغيرهم ، وهر أول من جهر بالقرآن بهكذ وقال النبي فلا: من سره أن يقرأ القرآن غضاكما أنزل للبقرأه على قراءة ابن أم عبد. وشهد بعد وفاة النبي فلا فتور الشام ، وسيره عمر إلى الكوفة ثم عزله قامره بالرجوع الكوفة ثم عزله قامره بالرجوع لل اللهية ، مات بالعملية سنة اثنين وثلاثين ٣٦ هـ. انظر الإصابة ح٢ صر٩٨٧ وما بعدها بصر٩٨٠ وما بعدها بصر٩٨١ وما بعدها بصر٩٨٠ وما بعدها بصر٩٨٠ وما بعدها بصر٩٨١ وما بعدها بصر٩٨٠ وما بعدها بصر٩٨١ وما بعدها بصر٩٨٠ وما بعدها بصر٩٨١ وما بعدها بصر٩٨١ وما بعدها بصر٩٨١ وما بعدها بصر٩٨١ وما بعدها بصر٩٨ ومعدها بصر٩٨ وما بعدها بصر٩٨ وما بعدها بصر٩٨ ومر٩٨ و

(٣) اختلاف الصحابة في رؤية النبي ﷺ ربه ليلة المعراج وسؤالهم إياه يدل على
 جواز الرؤية. لأن العقلاء إنما يختلفون في وجود الجائز لا في وجود المحال.

(٤) من سورة الأعراف: الآية ١٤٣.

ولا دلالة للمعتزلة في هذه الآية على نفي جواز الروية، فإن الآية تدل على نفي الوجوب لا على نفي الجواز. ولو سلم التأبيد لكان المراد منه النفي في دار الدنيا لا في دار الآخرة. قلنا: لا نسلم بأن كلمة لن للتأبيد بل هي للتأكيد وللتأقيت وهذا لأن الله تعالى أخبر أن الكفار لا يتمنون الموت بقوله تعالى: ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوُهُ أَبَدُا بِكَا فَذَنْتَ أَلِيْرِيقُمْ ﴾ (`` شم أخبر أنهم يتمنون الموت بقوله تعالى: ﴿ وَكَادَا بُكِيلُهُ لِتَقَيْنَ طَيَّنَا رُئِكٌ قَالَ إِنَّكُمْ تَمْكِثُونَ ﴾ (`` فعلم أن لن ليس للتأبيد بالتأبيد

وكذلك قوله تعالى حكاية عن مريم [عليها السلام]: ﴿ إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَٰنِ صَوّمًا فَلَنْ أُكَيِّكُمْ ٱلْمُوّمَ إِنسِينًا ﴾ (٣) ومع هذا لا يقتضي التأبيد.

وأما قوله تعالى: ﴿ لَاتُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَـٰرُ ﴾(١٠).

لَجْمَاعَةَ مُشَّوا هــواهــم سَنَّةً وجاعةً مُشُوّ لمعــري مــوقفـــه قـــد شبهـــوه بخلقــــو فتخــوفــوا شنع الــورى فتــــروا بــاللياكفـــ ولقد فيض الله تعالى بعض علماء أهل السنة والجماعة للرد على الزمخشري منهم الإمام البليدي فقال:

هل أمن أما أهل الهبرى أم انتُمُ اعكس تُصب فالرصفُ فيكم ظاهرُ يكفيكَ في ردِّي عليكُ بـانـنــا وينفي رؤيتــهِ فـانــت حُـرمتهــا ستــراهُ في الأخــرئ بــلا كيفيــةٍ

ومن الذي منا حميرٌ موكفة كالشمس فارجعُ عن مقام الزخرفة نحتج بالأيات لا بالسفسفة إن لم تَشُل بكلام أهل المعرفة وكذاك من غيرٍ ارتسام للصفة.

<sup>(</sup>١) من سورة الجمعة: الآية ٧.

<sup>(</sup>٢) من سورة الزخرف: الآية ٧٧.

 <sup>(</sup>٣) من سورة مريم الآية ٢٦٠.
 (٤) من سدرة الأنعام الآية: ٣

من صورة الأسام الآية: ١٠٣ ، لا دلالة لهم في هذه الآية على نفي روية الله تعالى ، فإن الادراك هو تصور حقيقة المدكن عند العدوك يشاهده بمها به يدرك والتصور أمر عقلي. فعض الآية إذاً لا تحيط به العقول. لأن المقول والفهوم حارت في معرفة وإدراك حقيقة الذات العلية. هذا واقتلد شنع الامام الزمخشري في حق أمل السنة والجماعة حنيما أثبترا روية الله تعالى بالإسمار فقال من من المنتقب المن

قلنا: النص يقتضي انتفاء الإدراك ، ولكن لا يقتضي انتفاء الرؤية.

أما حديث عائشة رضى الله عنها قلنا: إن النبي ﷺ أخبر أنه لا يُرى في الدنيا ولكن لم قلتم بأنه لا يُرى في الآخرة.

وأما قوله لو قلنا يُرى يؤدي إلى إثبات الجهة ، فالأول: مسلم ، والثاني: ممنوع ، ولكن المرئي ههنا ليس في الجهة(١١) ولا يلزم من ضرورة انتفاء الجهة انتفاء الرؤية وصار هذا كما قلنا في العلم.

وردعليه أبو حبان أيضاً بقوله:

وذوي البصائر بالحميىر الموكّفَ في آية الأعراف فهي المُنصفة وأتى شيوخك ما أتَوا عن معرفة فهوي الهوي بك في المهاوي المتلفة

شهت جهلاً صدر أمة أحمدًا وجت الخسارُ عليكَ فانـظر منصفاً أترى الكليمَ أتى بجهل ما أتى إنَّ السوجوة إليه نساظرةٌ بذا جاء الكتباب فقلتُ مدا سَفَه نطقَ الكتابُ وأنتَ تنطقُ عن هوى انظر هذه الأبيات للبليدي وابن حيان في كتاب تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد لإبراهيم الباجوري ص ١١٥ ـ ١١٦.

(١) يمكننا أن نقول: إن الرؤية هي عبارة عن إثبات الشيء كما هو بحاسة البصر، فإن كان المرثى بجهة يرى في ثلك الجهة. وإن كان منزهاً عن الجهة يرى كما هو كذلك. والدليل على أن الله تعالى يرانا ولسنا بجهة منه. كذلك نراه ولا يكون بجهة منا .

والدليل العقلي أيضاً على جواز رؤية الله عز وجل أن الله قديم والقديم يُرى ، لأنه موجود والموجود تجوز رؤيته بخلاف المعدوم فإن رؤيته غير جائزة كذا ذكره علماء أهل السنة والجماعة. انظر التبصير في الدين للاسفراييني ص . 184

### المبحث الثاني القرآن الكريم كلام الله تعالى القديم

<sup>(</sup>١) هذا صفة كلام الله تعالى النفسي القديم، فمن يعتقد بحدوثه يكفر روي ذلك عن أبي حنيفة رضي الله عد، فلقد ذكر عبد الدويز البخاري في شرحه على المنتخب الحسامي قول أبي بوسف رضي الله عنه: لقد ناظرت أبا حنيفة في مسألة خلق القرآن سنة أشهر فاتفق رأيي مع رأيه أن من قال: كلام الله تعالى النفسي مخلوق فقد كفر، ١هـ والمعتزلة يتكرون الكلام النفسي لله عز وجل والقرآن الكريم كلام الله تعالى بالحقيقة كما قال الطحاري رحمه الله تعالى لا بالمجاز كما قال غيره. لأن ما كان مجازاً يصح نفيه وهنا لا يصح. لأنه حققة كما ذكر نا.

التابعين ، والتابعون على الصالحين هكذا حتى وصل إلينا.

وهو مقروء بالألسن محفوظ بالقلوب ، مكتوب في المصاحف ، وليس بموضوع في المصاحف ، لا يحتمل الزيادة والنفصان ، حتى إن من أحرق المصاحف لا يحترق القرآن كما أن الله تعالى مذكور بالألسن معروف في القلوب ، معبود في الأماكن ، وليس بموجود في الأماكن ولا في القلوب. كما قال الله تعالى: ﴿ اللَّيْنَ يَنْبُعُونَ الرَّسُولَ التَّيَّ الأَحْرَى الذِّي يَعِدُونَمُ مَكُونًا عِندَهُمْ فِي التَّوَرَدَةِ وَاللَّهِ عِيلِ ﴾ (١) وإنما وجلوا نعته وصفته لا شخصه.

وكذلك الجنة والنار مذكورتان عندنا وليستا بذاتهما عندنا. هذا كله مذهب أهل السنة والجماعة.

ثم نقول: الله تعالى كلم جبرائيل عليه السلام من وراء الحجاب ، كما كلم الله تعالى محمداً عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج من وراء الحجاب ، وكلم آدم وموسى من وراء الحجاب .

وكلما جاء جبرائيل عليه السلام إلى النبي ﷺ كان ذلك بأمر الله تعالى ، والله تعالى علَم القرآن لجبرائيل ، ثم بعد ذلك أمره أن يُنزل على محمد 選近 آية وسورة كذا.

وكلما أمر جبراتيل عليه السلام بأن يُنزل على محمد ﷺ آيةً من القرآن أو كلمةً كان ذلك عبارة عن الكلام القديم ولم يكن محدثها؛ لأن كلام الله غير محدث.

(۱) من سورة الأعراف: الآية ۱۵۷.

وقال النجارية (١) ، والمتقشفة (٢) ، والمعتزلة (٣) ، والجهمية (٤) : القرآن محدّث ومخلوق.

وقالوا: القرآن تكلم به ليلة القدر ، ولم يتكلم قبل ذلك.

وقالوا: القرآن أوامر ونواهي ، وليس من الحكمة أن يأمر

(١) هم أصحاب الحسن بن محمد النجار وقد مات النجار سنة ٣٣٠ هـ. قال الأسعري في مقالات الاسلاميين: زعم الحسن بن محمد النجار وأصحابه وهم الحسنينية أن أعمال العباد مخلوفة لله وهم قاعلون أنها ، وأن لا يكون في ملك الله سبحانه إلا ما يريده ، وأن الله سبحانه إلا ما يريده ، وأن الله سبحانه إلى مريداً أن يكون في وقته ما علم أن يكون في ووقته ما علم أن لا يكون في وقته الميدان أن يكون ، وكان يخالف المعتربة في القدر ويقول بالارجاء ، وأن الاستطاعة لا يجوز أن تقدم الفعل وأكثر معترلة الرأي وما حولها على مذهبه .

قال النجار: الباري تعالى مريد لنفسه كما هو عالم لنفسه فالزم عموم التعلق. ومعنى كونه مريدا غير مستكره ولا مغلوب. ووافق المعتزلة في إنكار الرؤية بالابقه المار. غير أنه قال: يجوز أن يحول الله تعالى القوة التي في القلب من المعرفة إلى العين ، فيعرف الله تعالى يها فيكون ذلك رؤية. وقال: يحدوث التجار: أنه قال: إلى ويتالى بكل مكان ذاتاً وجوداً لا معنى العلم والقدرة. انظر الملل والنحل للشهرستاني من ٨٨.

- (٢) تقدمت ترجمتها.
  - (٣) مرت ترجمتها.
- (٤) أصحاب جهم بن صفوان ، تلميذ النجعد بن درهم. وكان جهم ينكر رحمة الله وحكمته ووافق المعتزلة في نفي الصفات وزاد عليهم بقوله: لا يجوز أن يوصف إليا خلقه نفى كرنه حباً عائماً وأثبت كونه قادراً فاضلاً خالفاً ، وهو أيضاً موافق للمعتزلة بنفي الرؤية وإثبات خان الكلام وإيجاب المعارف بالعقل قبل ورود الشرع. وكان السلف كلهم من أشد الرادين على يمن مضلالاته يحمل السلاح ويقائل السلطان وخرج مع صريح بن المحارث على نصر بن سيار وتفله مسلم بن أحوز المعازني بعرو في أتحر ملك بني أمية . انظر الملل والنحل للشهرستاني ج اص ٨٦.

#### المعدوم وينهي.

وحجة أهل السنة والجماعة في أن كلام الله تعالى غير مخلوق أنه لو كان مخلوقا لا يخلو إما أن يكون خلقه في ذاته أو في غير ذاته ، فإن كان مخلوقاً في غير ذاته لكان المتكلم به ذلك الذات (١٠) لأن المتكلم اسم من قام به صفة الكلام ، كالأسود والأحمر اسم لشخص قام به صفة السواد والحمرة . ولا وجه إلى خلقه في ذاته ؛ لأنه حينتك تكون ذاته محلاً للحوادث ، فتكون ذاته شبيهاً لذوات المخلوقين ومثلهم ، وإنه منفي بقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلُوهِ شَوَّتَ \* وَهُوَ السَّمِيعُ النَّهِ اللَّهِ السَّمِيعُ السَّمِيعُ . وَهُوَ السَّمِيعُ النَّهِ اللَّهُ اللَّهُ السَّمِيعُ النَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللِهُ ال

وأما قوله لو قلنا: بأن كلام الله تعالى غير مخلوق لكان آمراً وناهياً للمعدوم.

قلنا: المعدومات يجوز أن تؤمر عندنا على معنى أنه قال للأشياء كونمي في وقت كذا ، ويجوز أن يقول الله تعالى للأشياء قبل أن تكون : كونمي في وقت كذا وكذا.

ولا يلزم على ما قلتم السمع والعلم والبصر ، فإنه عالم في الأزل بجميع المعلومات ، سميع بجميع المسموعات ، بصير بجميع المبصرات ، وإن لم تكن المسموعات والمبصرات والمعلومات موجودة في الأزل.

ومعنى قوله: إنه سميع بصير في الأزل بجميع المسموعات

 <sup>(</sup>١) أي لو كان الكلام مخلوقاً في الشجرة كما زعموا لكانت الشجرة هي الفائلة:
 ﴿ إِنِّي أَنَا أَلَمُ لاَ إِلَى إِلّٰهَ أَلَمُ أَلْمَنْهُ في سورة طه: آية ١٤. وقد قاله غير الله وهذا لا يجوز.

<sup>(</sup>۲) سورة الشورى: الآية ۱۱.

والمبصرات ، أنه سميع عند وجود المسموعات بسمعه القديم القائم بالذات الأزلى في الأزل. وكذلك البصير.

فإن قيـل: ههنـا دلائل أخر تدل على أن كلام الله تعالى مخلوق.

منها قوله تعالى: ﴿مَا يَأْلِيهِم مِّن ذِكْرِ مِّن َدِيَّهِم ثُمُّدَثِ إِلَّا ٱسْتَمَعُوهُ وَثُمُّ يَلْمَبُونَ ﴾ (١) وكل محدث مخلوق.

وكذلك قوله تعالى: ﴿ إِنَّا جَعَلَنَهُ قُرْءَانًا عَرَبَيًّا﴾<sup>(١٢)</sup> وكل مجعول مخلوق.

وكذلك قوله تعالى: ﴿ بَلْ هُوَ ءَايَكُ ۚ بِيَنَتُ ۚ فِي صُدُورِ ٱلَّذِيکَ أُوتُواُ ٱلْمِنْذُ﴾<sup>(٣)</sup> وما في الصدور يكون مخلوقاً .

وكذلك قوله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّالَهُ لِمَنْفِظُونَ﴾ ( ٤ ).

وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّا كُلَّى ذَهَابٍ بِهِـ لَقَنْدِرُونَ﴾ (٥) وما يحتاج إلى الحفظ يكون مخلوقاً وما يذهب به يكون مخلوقاً.

وكذلك قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ زُزَّلَ أَحْسَنَ لَلْخَدِيثِ﴾<sup>(١)</sup> وسمى القرآن حديثاً فثبت أن كلام الله تعالى مخلوق .

الحبواب عنه أن نقول: قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَأْلِيهِم مِن دِكْرٍ مِّنَ الرَّمَّنَيْنِ مُحْمَدُ﴾(٧).

 <sup>(</sup>١) سورة الأنبياء: الآية ٢.
 (٢) سورة الاخدف: الآية ٣.

 <sup>(</sup>۲) سورة الزخرف: الآية ٣.
 (۳) سورة العنكبوت: الآمة ٩٤.

<sup>(</sup>٤) سورة الحجر: الآية ٩.

 <sup>(</sup>٥) سورة المؤمنون: الآية ١٨.

<sup>(</sup>٦) سورة الزمر الآية ٢٣.

<sup>(</sup>٧) سورة الشعراء الآية : ٥ .

قلنا: المراد بالإتيان جبريل عليه السلام ، فلا يقع كلام الله محدثاً فانصرف المحدث إلىٰ الإتيان.

أو نقول: ذكر الذكر وأراد به الذاكر وهو النبي ﷺ وبه نقول أن النبي ﷺ كان محدّثاً.

وأما فوله تعالى: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَهُ قُرْءَ نَّا عَرَبِّيًّا ﴾ (١).

قلنا: الجَمَع يذكر ويراد به الخلق كما في قوله تعالى: ﴿ إِنِّ جَاعِلُ في الْأَرْضِ خَلِيكَةً ﴾ (٢) ويذكر [أيضاً] ويراد به الوصف كما في قوله تعالى: ﴿ وَجَمَلُوالْةُ بِنْ جَهَاءِدِ جُرِّمًا ﴾ (٣) إي وصفوا له كذلك ههنا.

﴿ إِنَّا جَمَلَتُهُ ثُرَمًا عَرَبِكَا ﴾ ، أي: وصفناه وبيناه بلسان العرب ولغتهم؛ لأن القرآن ليس بعجمي ولا بعربي؛ لأنهما مخلوقتان وجادثنان ، ولكن نزل علىٰ لسان العرب كما نزل سائر الكتب السماوية علىٰ لسان كل قوم ونبي ، لأن القرآن قديم وغير مخلوق ، لا يجوز أن يوصف القديم بالحادث ، والعوام غافلون عن هذا.

وأما قوله تعالى: ﴿ بَلْ هُوَ مَايَكُ يَيِنَكُ فِي صُدُودِ ٱلَّذِيكَ أُوثُواْ الْهِلْذُ﴾.

> قلنا: المراد به أنه محفوظ في القلوب غير موضوع فيها. وأما قوله تعالى: ﴿ إِنَّا نَعْنُ زَنَّانَا الْذِكْرُ وَإِنَّا لَمُ كَيْفِظُونَ ﴾.

قلنا: المراد به الحفظ من الزيادة والنقصان ، أي نحفظه من الشيطان كيلا يزيد ولا ينقص.

<sup>(</sup>١) سورة الزخرف: الآية ٣.

 <sup>(</sup>٢) سورة البقرة: الآية ٣٠.

<sup>(</sup>٣) سورة الزخرف: الآية ١٥.

وأما قوله تعالى: ﴿ وَلِنَّا عَلَىٰ ذَهَاجٍ مِهِ لَقَائِرُونَ ﴾ يعني ذهاب حفظه من القلوب.

وأما قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْخَدِيثِ ﴾ .

قلنا: المراد به الحروف المنظومة المنطوقة وهو أحسن من كلام المخلوقين.

ثم اختلف أهل القبلة في أن كلام الله تعالى: هل هو مسموع أو لا.

قال أبو الحسن الأشعري [رحمه الله](١): إنه مسموع وبه أخذ

(١) هو الإمام أبر الحسن الأشعري علي بن اسماعيل بن اسحاق، وجده الأعلى عبد الله أبر موسى الأشعري صاحب رسول الله ﷺ وبين أبي الحسن وجده أبي موسى أربعة أباه. ولد سنة ٢٠٠ سنين ومائتين على الأشهر بالبهصرة وتوفي سنة ٢٠٢ أربع وعشرين وبالأصافة على الأشهر وكان شافعي المدفعي.

أخذ الحديث عن الساجي احد أنعة الحديث بنداد، وأمنا علم الكرم عن أخذ المدايث عن الساجي احد أنعة الحديث بنداد، وأمنا علم الكرم عن أبي علي الجبائي، شبخ المعتزلة ثم خالفه في مسألة القول بوجوب الصلاح أي علي الجبائي، شبخ المعتزلة ثم عن الاعتزال نصحه المنز م الجمعة ونادى بأعلى صورته من عرفتي ققد عرفي ومن في يعرفني. أنا فلان بن فلان كنت أقول بخلق القرآن. وأن أله لا يرى في الأعترة بالإيسار وأن العلاء يخلقون أقعالهم بعضهم وها أنا تألب من الاعتزال، ثم صنف بعد رجوعه عن الاعتزال كتاب الموجز ردّ به على الجهمية والمعتزلة، وكتب مقالات الاسلاميين. وكتاب كتاب. كذا في الراسالة انافعة في علم الترحيد صع 3.

وانظر الأعلام ج٤ ص ٢٦٣ .

بعض مشايخ (١) المتأخرين من أصحابنا ، نحو الشيخ الإمام الأجل الزاهد أبى القاسم الصفّار (١).

وحجَّتهم قولُه تعالى: ﴿ وَإِنْ أَحَدُّ ثِنَ ٱلْمُشْرِكِينِ ٱسْتَجَارَكَ فَأَجِرُهُ حَتَّى يَشْمَعُ كَلَمَ ٱللَّهِ﴾ (٣) وهذا يدلُ على أن كلام الله تعالى مسموع .

وحجتنا: أن كلام الله تعالى صفة قائمة بالذات تدخل تحت الرؤية ، ولا تدخل تحت السمع ، وإنما الداخل تحت السمع إنَّما هو الحروف والصوت.

\* \* \*

 <sup>(</sup>١) يقصد المصنف بكلمة المتأخرين علماء ما بعد القرن الخامس الهجري.

 <sup>(</sup>٢) هو أحمد بن عصمة ، أبو القاسم الصفّار ، اختار ما اختاره الأشعري من أن كل موجود كما يجوز أن يرى يجوز أن يسمع .

<sup>(</sup>٣) سورة التوبة: الآية ٦.

## المبحث الثالث الاسم والمسمى

اعلم بأن الاسم والمسمى واحد عند أهل السنة والجماعة ، والله تعالى بجميع أسمائه واحد.

وقالت المعتزلة والمتقشفة: إن اسم الله تعالى غير الله تعالى ، وهو مخلوق.

دليلنا: قوله تعالى: ﴿ فَأَدْعُواْ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اللِّينَ﴾ (١١).

وقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرُرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اللِّينَ حُنَفَاتَهَ ﴾ (٢٠). [أي أنَّ] الله تعالى أمرنا أن نوحده ، فلو كان اسم الله تعالى غير الله تعالى ، وليس المقصود تعالى ، لكان حصول التوحيد للاسم لا لله تعالى ، وليس المقصود منه الألف واللام والهاء وإنما المقصود هو الله تعالى . .

كقوله تعالىٰ: ﴿ يَنِيَعْنَىٰ خُذِ ٱلۡكِتَبَ بِقُوَّةً ﴾ (٣) لم يرد به الاسم وكذلك لو قال: عبده حر ، وامرأته طالق ، يقع الطلاق والعتاق ، فلو كان الاسم غير المسمىٰ لا يقع الطلاق والعتاق ، وكذلك لو

<sup>(</sup>١) سورة غافر: الآية ١٤.

<sup>(</sup>٢) سورة البينة: الآية ٥.

<sup>(</sup>٣) سورة مريم: الآية ١٢.

تزوج امرأة يصح النكاح علىٰ المسمىٰ فلو كان الاسم غير المسمىٰ

لكان وقوع النكاح علىٰ الاسم دون المسمىٰ.

فإن قيل روي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن لله تسعة وتسعين اسماً فمن أحصاها دخل الجنة»(١).

فلو كان الاسم والمسمى واحداً لكان تسعة وتسعين إلها وهذا محال ، وكذلك لو قال الرجل: النار فلو كان الاسم والمسمى واحداً لاحترق فوه وكذلك لو كتب اسم الله تعالى على الكاغد ، فلو كان كما قلتم لكان يوجد ذات الله تعالى على الكاغد وهذا محال.

قلنا: اسم الشيء يدل على عين ذلك الشيء ، ومعنى الخبر أنه أراد به التسميات ، وفرق بين الاسم والتسمية "؟ لأن أهل كل لغة يسمونها بلغتهم ، نحو الهيد ، والسند ، والترك ، والعجم ، والتسميات والعبارات مختلفة والله تعالى واحد ، كما أن الشخص الواحد يقال هل زيد عالم فاضل صالح فقيه ، كذلك ههنا ، وكل اسميته فهو الله تعالى .

وأما ما ذكرتم من النار.

قلنا: إنما لم يحترق فوه لأنه وجد منه تسمية النار لا حقيقة النار. وأما إذا كتب اسم الله تعالىٰ علىٰ النجاسة.

قلنا: ذلك كتابة وتسمية ولم توجد ذات الله تعالىٰ علىٰ الكاغد.

أخرجه مسلم في صحيحه برقم (٢٦٧٧)، وأحمد في المسند (٢٧/٢) ـ 1989). والترمذي في الدعوات (٣٠٠٦). وابن ماجة في السنن (٣٨٠). والحاكم في المستدرك (١٧/١). والبغوي في شرح السنة (٣٥٦). والبيهقي في الأسماء والصفات (ص٧).

 <sup>(</sup>۲) فإذا استعمل الاسم بمعنى التسمية يكون غير المسمى كما يقال: ما اسمك فيقول الرجل محمد يريد به السؤال عن التسمية.







#### المبحث الأول الـرزق

قال أهل السنة والجماعة: الأرزاق مقسومة معلومة لا تزيد بتقوى المنقين ولا تنقص بفجور الفاجرين ، والرزق الذي تكفله الله تعالى هو الغذاء.

وقالت المعتزلة: يزيد وينقص والرزق عندهم: هو ملك الدراهم و الدنانم الحاصل بما يكتسب.

وقالوا: الحرام ليس برزق وإنه من فعل العبد.

قلنا: الحرام رزق الله تعالى ، ولكن العبد يستحق العقوبة على فعل نفسه<sup>(۱)</sup>.

قال الله تعالى: ﴿ نَحْنُ فَسَمُنَا يَنْهُمُ مَوِيشَتُهُمْ فِي ٱلْتَجَرُو ٱلدُّنِيُّ ﴾ (٢٠. وكذلك الشدائد والمحن بتقدير الله تعالى وقضائه.

- (١) أي بناء على مباشرة سببه وقصده واختياره.
  - (٢) سورة النخرف الآبة ٣٢.

قال الله تعالى: ﴿ مَا آَمَابَ مِن تُصِيبَةِ فِي ٱلأَرْضِ وَلَا فِيَ أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِيَالُهِ فِي كِيَ كِتَنْكِ ﴾(١).

وقال الله تعالى : ﴿ مَا يَفَتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَحْمَةِ فَلَا مُسْسِكَ لَهَكَّ وَمَا يُشْسِكَ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِيدٌ ﴾ (١٦) .

وقال تعالى : ﴿ وَإِن يَمْسَشَكَ اللَّهُ بِشُرِّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥ إِلَّا هُوَّ وَإِن يَمْسَسُكَ بِخَبْرِ فَهُوَكُلَ كُلِّي شَيْءَ وَلَدِيرٌ ﴾ (٣).

وقالت المعتزلة: الشدائد والمحن ليست بقضاء الله تعالى ، ولكن بترك جهد العبد ، لأن الله تعالى لا يقضي بالشر والمحن ولا يريد<sup>(٤) .</sup> `

وعندنا: الدواء سبب والشفاء من الله تعالى ، ورؤية الشفاء من الدواء ومن الطبيب كفر ، بل الشفاء من الله تعالى ، لأنه اتخذه شريكاً مع الله تعالى في الشفاء.

والكسب سبب والرزق من الله تعالى ، ورؤية الرزق من الكسب كفر ، ولبس النياب سبب دفع الحر والبرد ، ودافع الحر والبرد هو الله تعالى ، ورؤية دفع الحر والبرد من النياب كفر .

泰 泰 市

<sup>(</sup>١) سورة الحديد الآية ٢٢.

<sup>(</sup>٢) سورة فاطر الآية ٢.

<sup>(</sup>٣) سورة الأنعام الآية ١٧.

<sup>(</sup>٤) فإنهم قالوا: ما ليس بمرضي الله تعالى فليس بمراد له.

# . المبحث الثاني الجبر والاختيار

قالت الجبرية: ليس للعبد استطاعة<sup>(١)</sup>، والعبد مجبور على الكفر والمعصية كالريح تهب على الحشيش فيقلبها يميناً وشمالاً.

وقال أهل الحق<sup>(۲)</sup> نصرهم الله تعالى: العبد مستطيع بفعل نفسه وقت الفعل باستطاعة الله تعالى إياه، وتقويته وتوفيقه، والعبد غير مستطيع<sup>(۲)</sup>، فإذا وجد منه الجهد والقصد والنية والاكتساب في المعصية بجري خذلان الله تعالى مع نيته وقصده، فيستحق العقوبة على فعل نفسه وإذا وجد منه جميع ذلك في الطاعة يجري عون الله تعالى وتوفيقه تعالى مع فعله.

 (١) لاستطاعة والقوة والقدرة والطاقة والوسع أسماء متقاربة عند أهل اللغة مترادفة عند المتكلمين.

(٢) يقصد بهم أهل السنة والجماعة وهم الأشاعرة والماتريدية.
 (٣) فإن الاستطاعة هي: «جملة ما يتمكن به العبد من الفعل إذا انضم إليها اختياره
 (١٠ المنافق من العالم العالم

الصالح للضدين على البدل؟. وقبل الاستفاعة هي: «التهيؤ لتنفيذ الفعل بإرادة المختار من غير عائق؟. والوسع من الاستفاعة المعالم لله فعله بلا ششقة . واستفاعة الأحوال والأمال كلامما يسمى بالتوقيقة. واستفاعة الأحوال: وهي القدرة على الأقعال تسمى بالتكليفية.

انظر الكفوي في الكليات ١/ ١٦٤ \_ ١٦٥ .

لأنا لو قلنا: بأن الله تعالى يجبرهم على المعصبة ثم يعذبهم على ذلك ، لكان ذلك منه ظلماً وجوراً والله تعالى عادل منزه عن الظلم والجور.

\* \* \*

### المبحث الثالث أفعال العباد

قالت المعتزلة هداهم الله تعالى: أفعال العباد كلها مخلوقات العباد والعبد هو الذي يخلق فعل نفسه خيراً كان أو شرأ؛ لأن عندهم العبد مستطيع باستطاعة نفسه قبل الفعل ، ولا يحتاج إلى الاستطاعة والقوة من الله تعالى ، وإذا كان العبد مستطيعاً باستطاعة نفسه قبل الفعل فأفعاله تكون مخلوقة من جهته.

وقال أهل السنة والجماعة: أفعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى.

والله تعالى يخلق أفعال العباد كلها خيراً كان أو شراً؛ لأن الاستطاعة من الله تعالى تحدث للعبد مقارنةً للفعل لا متقدمةً على الفعل ولا متأخرةً عنه ، والعبد بجميع أفعاله مخلوق الله تعالى ، يدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ مُلْفَكُمُ وَاكَاتَمُنُونَ﴾ (١) أي عملكم.

أخبر أنه خلق أعمالنا وأنفسنا وآجالنا ، ولا جائز أن يقال أراد به المعمولات من الحجر والخشب ، لأنه لا شك بأنه مخلوق الله ولهذا

 <sup>(</sup>١) سورة الصافات؛ آية ٩٦.
 فكلمة مامم الفعل يراد بها المصدر عند أكثر النحويين.

قلنا: أراد من قول وما تعملون العمل لا المعمولات يدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَلاَ بُحَرِّوْكَ إِلَّا مَاكُنتُر تَعْمَلُونَ ﴾(١).

فظاهر الآية يقتضي أن العمل والمعمول مخلوق الله تعالى ، فمن جاوز عن الحقيقة فعليه الدليل.

وكذلك قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ مُتَىٰزٌ ﴾ (٣) وفعل العبد شيء.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) سورة يس: الآية ٥٤.

 <sup>(</sup>٢) سورة الفرقان الآية ٢.

<sup>(</sup>٣) سورة الزمر الآية ٦٢.





## المبحث الأول الإيمان

الإيمان: هو الإقرار باللسان والتصديق بالقلب عند أكثر أهل السنة والجماعة.

وقال الشافعي رحمه الله تعالى: الإيمان هو الإقرار باللسان والتصديق بالجنان والعمل بالأركان.

وقالت الكُّرامية وهم أصحاب أبي عبد الله محمد الكَّرام: الإيمان مجرد الإقرار دون التصديق.

وقال أبو منصور الماتريدي(١١): الإيمان مجرد التصديق.

(1) هو محمد بن محمد بن محمود ، أبو متصور الماتريدي من أثمة علماء الكلام نسبته إلى ما تريد محلة بسم قند وهو حنفي المذهب ، ولم يكن الماتريدي من أتباع أبي الحسن الاشعري لأن الماتريدي مفصل مذهب الدخية قبل أبي الحسن الاشعري ومن قبل الاشعري أيضاً أبو محمد عبد الله بن محبد الفقان فإنه أظهر مذهب أهل السنة ، وكان أبو متصور الماتريدي إماماً جليلاً وعالماً ورعاماً. وله مصنفات منها كتاب التوحيد وأرهام المعتزلة. ومآخذ وقد ترجم له صاحب الفوائد الهية والجواهر المضية ومفتاح السمادة.
انظر الأعلام للزركيج ٧ ص14. حجة الكرامية ظاهر قول النبي 義: «من قال لا إله إلا الله دخل الجنــة» (١٦).

واحتج الشافعي بقوله تعالى: ﴿ ﴿ لَيْسَ الْبَرَّ أَنْ قُولُواْ وُمُؤْهَكُمْ فِمَكُ النَّشْرِيقُ وَالْمَنْرِبِ وَلَئِكِمَّ الْبَرِّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْبَوْمِ الْأَيْرِ وَالْمَلَتِكَ لِهِ الآية.

وقال علم الهدى أبو منصور الماتريدي: الإيمان عبارة عن مجرد التصديق .

يدل عليه قوله تعالى خبراً عن أولاد يعقوب عليه السلام: ﴿ وَمَا أَنَّ يِمُؤْمِنِ لَنَا ﴾ (٣) أي بمصدق لنا .

وقال أكثر أهل السنة والجماعة: الإيمان له شرائط خمس: أن تشهد بالله ورسله وتؤمن باليوم الآخر ، والملائكة ، والكتاب ، والنبيين.

وحجتنا في أن العمل ليس من الإيمان قوله تعالى: ﴿ قُلُ لَهِيَادِئُ الَّذِينُ يَاسَثُواْ يُقِينُواْ السَّلَوَةُ ﴾ (\*) سماهم مؤمنين قبل إقامة الصلاة ، وفصل بين الإيمان والصلاة وكذلك قوله تعالى: ﴿ يَمَا أَيُّهَا الَّذِينَ عَاشُوًا إِذَا فَشَشَّهَ إِلَى الْصَلَاةِ ﴾ (\*) سماهم مؤمنين قبل إقامة الصلاة .

يدل عليه أنه لو وجد منه الإيمان قبل الضحوة ثم مات قبل الزوال

أخرجه البخاري/ ٣٢٢٢/ عن أبي ذر رضي الله عنه ومسلم ٩٤.

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة: الآية ١٧٧.

٣) سورة يوسف: الآية ١٧.

الله ١٣١ عن الآية ٣١.

<sup>(</sup>٥) سورة المائدة: الآية ٦.

يكون من أهل الجنة ، فلو كان العمل من الإيمان لا يكون من أهل الجنة؛ لأنه لم يوجدمنه العمل.

وكذلك أصحاب الكهف وسحرة فرعون أجمعنا على أنهم من أهل الجنة وإن لم يوجد منهم العمل فثبت أن العمل ليس من الإيمان''.

وحجتنا على الكرامية: قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّـا بِالْقَوْوِالْكِثْوِرُ الْآخِوْرُوَالْهُمْ بِمُؤْمِنِينَكُ '').

فثبت أن التصديق شرط صحة الإيمان .

ويدل عليه قوله ﷺ: «من قال لا إله إلا الله خالصاً مخلصاً دخل الجنة» فقد شرط التصديق.

وقال أهل السنة والجماعة: إذا أتى بالإيمان يقول: أنا مؤمن حقاً من غير شك.

وقال أصحاب الحديث: يقول أنا مؤمن إن شاء الله تعالى (٣).

وحجتهم لو قلنا بأنه يقول: أنا مؤمن حقاً عند الله يكون حكماً

<sup>(</sup>١) والذي يويد ذلك ما قاله المحققون من أصحابنا: إن الإيمان هو التصديق بالقلب. والإقرار شرط إجراء الأحكام نص عليه الإمام أبو حنيفة رضي الله عنه في كتاب «العالم والمتعلم» وهو اختيار الشيخ أي منصور رحمه الله تعالى وأصح الروايتين فن الأشعري إلا أن التصديق لما كان أمراً باطنا لا يمكن بناه الأحكام عليه قارجب الشرع الإقرار أمارة على التصديق شرطاً لإجراء الأحكام وكان دليلاً عليه.

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة: الآية ٨.

 <sup>(</sup>٣) قال السعد التفتازاني في شرحه على العقائد النسفية في مبحث الإيمان :
 لا خلاف في المعنى بين الفريقين وأظنه أريد بالإيمان مجرد حصول المعنى فهو حاصل في الحال.

على علم الله تعالى في الغيب ، لأن الله تعالى يعرف ضمائر الناس وعواقب أمورهم ، وكل من علم الله تعالى أنه يموت كافراً لا يموت مسلماً؛ لأن علم الله تعالى لا يتغير ولا يتبدل ، فلعل هذا الرجل يقول: أنا مؤمن حقاً وفي علم الله تعالى أنه يموت كافراً ، يكون مخبراً خلاف ما عند الله تعالى ، وهذا لا يجوز.

وحجتنا: وهو أن الاستثناء يرفع جميع العقود نحو الطلاق ، والعتاق ، والبيع ، فكذلك يرفع عقد الإيمان(١١).

ولأنا أجمعنا على أنه إذا قال: لا إله إلا الله إن شاء الله تعالى ، أو قال أشهد أنَّ محمداً رسول الله إن شاء الله أو قال: آمنت بالملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر إن شاء الله تعالى يكون كافراً.

فكذلك إذا قال: أنا مؤمن إن شاء الله-تعالى يكون كافرأ؛ لأنه شاك في إيمانه ، وهذا لأن كل أمر متحقق في الحال أو في الماضي من الزمان لا يحسن الاستثناء فيه ، أما دخول الجنة بشرط موته على الإيمان وذلك في الثاني من الزمان فجاز الاستثناء فيه .

الجواب عن شبهتهم <sup>(۱۲)</sup>: أنه إذا كان مؤمناً في الحال لا يصير كافراً ما لم يوجد منه الكفر كما في علم الله تعالى أنّا نموت فلا يقال إنّا في الحال موتى.

<sup>(</sup>١) لأن مثل هذا الكلام صريح في الشك في الحال والصريح لا يحتاج إلى نية وعدم صحة الاستثناء في الإيمان هو قول أبي حنيفة وأصحابه وقوم من المتكلمين. وقد روى ترك الاستثناء في الإيمان والاسلام خمسة من الصحابة الأعلام ، كذا دكره الكفوي في الكليات هميحث الإيمان».

<sup>(</sup>٢) أي أصحاب الحديث.

وكذلك في علم الله تعالى أن الساعة آتية ولا يقال: بأنها آتية في الحال.

وكذلك في علم الله تعالى أن الدنيا للفناء والآخرة للبقاء ، ولا يقال بأنهما متحققان في الحال.

يدل على صحة ما قلنا ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: لزيد بن حارثة (١٠٠ : (كيف أصبحت. قال: أصبحت مؤمناً حقاً ولم ينكر ﷺ ولكن قال: لكل شيء حقيقة فما حقيقة الإيمان قال: عزفت نفسي عن الدنيا. أي منعتها حتى استوى عندي حجرها ، فأظمأت نهاري ، وأسهرت ليلي وكاني أنظر إلى عرش ربي بارزاً ، وكاني أنظر إلى أهل الجنة يتزاورون ، وإلى أهل النار يتعاوون فيها. فقال ﷺ: هذا عبد نؤر الله قلبه ثم قال: أصبت والزم (١٠٠).

\* \*

<sup>(</sup>١) هذه القصة مشهورة عن حارثة رضي الله عنه.

 <sup>(</sup>۲) أخرجه الهن أبي شيبة في المصنف (۱/۱۸۸). وأخرجه في كتاب الإيمان له برقم (۱۰٤\_۱۰۰).

### المبحث الثاني زيادة الإيمان ونقصانه

الإيمان لا يزيد ولا ينقص عند الإمام الأعظم وأصحابه رحمهم الله تعالى.

وقال الشافعي رحمه الله: يزيد وينقص.

وحجته قوله تعالى: ﴿ لِيَزَّدَادُوٓا إِيمَنَا مَعَ إِيمَنِهِمٌّ ﴾ (١).

كذلك قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ رَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيتَ عَلَيْمِ ءَالِئُكُمُ زَادَتُهُمْ إِيمَانًا ﴾ (٢٠) .

وكذلك روي عن النبي ﷺ أنه قال: «لو وزن إيمان أبي بكر رضي الله عنه مع إيمان أمتي لرجع إيمان أبي بكر"<sup>(٣)</sup>.

وكــــــذلــــك روي عــــن أبــــي هــــريـــرة(١٤) ، وأنـــس بــــن

- (١) سورة الفتح: الآية ٤.
- (٢) سورة الأنفال: الآية ٢.
- (٣) أخرجه إسحاق بن راهويه في المسند (٣/ ٦٧١) من قول عمر وسنده صحيح.
- (٤) أبو هريرة: هو عبد الرحمن بن صخر الدوسي صحابي ، كان أكثر الصحابة خفلنا للحديث ورواية له نشأ وقدم المدينة فاسلم صنة ٧ هـ ولزم صحبة الشي فجه وروى عنه ٧٤٤ حديثاً نقلها عن أبي هريرة أكثر من ٨٠٠ رجل بين صحابي وتابعي ، وولي امرة المدينة داء واستعمله عمر على السحرين مدة ، وكان أكثر مقامه في المدينة وكان يغني وقد جمع تقي الدين السبكي جزءاً سمي...

مالك<sup>(۱)</sup> ، وأبي سعيد الخدري<sup>(۳)</sup> ، وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم أنهم قالوا: عن النبي ﷺ أنه قال: "يخرج من النار من كان في قلبه مثل شعيرة من الإيمان،<sup>۳0</sup>. ويروى مثقال ذرة من الإيمان، وهذا يدل على أن الإيمان يزيد وينقص.

حجتنا: وهو أن الإيمان عبارة عن التصديق ، لما ذكرنا من الدلائل وأنه لا يقبل الزيادة والنقصان (٤٠).

- فتاوي أبي هريرة ولد سنة ٢١ ق هـ وتوفي بالمدينة عنة ٥٩ هـ يعني عاش ثمانين سنة. انظر أعلام الزركلي ٢٠٨/٣ والإصابة ١١٧٩ والجواهر المضية ٢/٨/٤ وتهذيب الأسماء واللغات ٢/ ٢٧٠.
- (1) أنس بن مالك: أبو حمزة الأنصاري الخزرجي ، خادم رسول الله ﷺ ، وأحد المكترين من الرواية عنه ، كناه النبي ﷺ أبا حمزة ومازحه فقال له: با ذا الأذنين ، خرج النبي ﷺ إلى بدر دهم غلام يعقده ، ولم يلاكم في البدريين لأنه لم يكن في سن من يقاتل ، وخدم النبي ﷺ شهر سنين ودها له بالبركة . شهد الفتوح وغزا مع النبي ﷺ تماني غزوات ثم قطان البصرة ومات بها سنة ٩٠ هـ وكان آخر الصحابة مرتا بالبصرة . الاصابة ، / ٧ - ٧ /
- (٣) أبو سعيد بن سنان الخدري رضي الله عنه من بني خدرة قبيلة من الأنصار » وكان رضي الله عنه من نجبا الأنصار » أنضار » أنضاري خزري منه الله المنافع وهو أنصاري خزريمي مشهور بكينة استصغروه يوم احد به واستشهد أبوه بها وغزا ما بعدها روى له (١١٧٠) حديثاً. روى عنه جماعة من الصحابة والتابعين توفي بالمدينة سنة 18 هـ على الأشهر وكان رضي الله عنه أفقه أحداث الصحابة ومن أفاضلهم اهد.
- (٣) أخرجه البخاري (٤٤) ومسلم (١٩٣) ولفظ الحديث: «يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان».
- (٤) هذا هو الإيسان المعطن ويسمى بالإيسان الكامل ، فإنه لا يقبل الزيادة والنقصات أما مطلق الإيسان فإن يطلق على الناقص والكامل وليفاء نفى رسول اله ﷺ الإيسان المطلق عن الزائمي وضارب الخمر والسارق ولم ينف عنهم مطلق الإيسان فلا يدخلون في قوله تمالي: ﴿ أَمْ تَقْلُمُ الصَّمَاتُ مُنْ الْمُنْ الْمُسْتَكِينَ وَالْأَرْضِةُ اللهِ

وأما قوله تعالى: ﴿ لِيَزْدَادُوٓاْ إِيمَنْنَامَّعَ إِيمَنِهِمُّ ﴾.

قلنا: ذلك في حق الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين؛ لأن القرآن كان ينزل في كل وقت فيؤمنون به فيكون تصديقهم الثاني زائداً على الأول ، وأما في حقنا فلا ، لأنه انقطع الوحي.

وأما قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾.

قلنا: ذلك صفة المؤمنين ، والمؤمنون في الطاعة متفاوتون أما في الإيمان فلا.

وأما قوله تعالى: ﴿ زَادَتُهُمْ إِيمَانًا ﴾ المراد به اليقين لا نفس الإيمان.

وأما حديث أبي بكر رضي الله عنه قلنا: ذلك ترجيح في الثواب؟ لأنه سابق في الإيمان. وقد قال ﷺ: «الدال على الخير كفاعله»(١٠)

وَمَالَكُمْ مِنْ وَلِنِ أَلْفُونِ وَلِيْ وَلَا تَشِيهِ ﴾ سروة البقرة الآية: ١٠ . ولا في قوله تعالى: ﴿ قَدْ أَلْفُتُ الْفُتُونَ ﴾ سورة البقرة الآية: ١٠ . ويدخلون في قوله تعالى: ﴿ وَمَن بَقْشُلَ مُقْوَمِكُ أَنْ مُشَاكِمُ وَمُعَلِمًا فَجَمْزَ أَوْفُرُ جَهَدَّتُ حَمْلِياً فِلْهِا وَعَلَيْسِهِ اللهَ عَلَما عَلَيْهِا فَلَهِمُ وَمَنْ فَلِهُ اللهَ عَلَيْهِا فَلَهِمُ اللهُ عَلَيْهِا فَلَهِمُ اللهُ عَلَيْهِا فَلَهِمُ اللهُ عَلَيْهِا فَلَهِمُ اللهُ عَلَيْهِا فَلَهُمُ وَمُنْ فَلِهُمُ اللهُ عَلَيْهِ وَلَمْنَا فَلَهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِا فَلَهُمُ وَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ فَلَوْلِمُمْ وَلَا مُلْفِيلًا فَلَهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ فَلَمْ عَلَيْهِ فَلَمْ مِنْ فَلَمْ مِلْكُونُ مُؤْلِكُمْ وَلَوْ السَّاعِ اللهُ عَلَيْهِ مُنْ اللهُ عَلَيْهِ مُنْ اللهُ عَلَيْهِ مُنْ اللهُ عَلَيْهُ مُنْ اللهُ عَلَيْهُ مُنْ اللهُ عَلِيمٌ اللهُمُعَلِمُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

 إذ أخرجه مسلم برقم (٩٩٣) والترمذي برقم (٢٦٧٢) بأب ما جاء في أن الدال على الخير كفاعله وأبو داود (١٩٩٩). وأما قوله ﷺ: «يخرج من النار من كان في قلبه مثل شعيرة من الإيمانه(۱۰).

قلنا: روي في يعض الروايات: "يخرج من النار من كان في قلبه الإيمان مثل شعيرة" فيجب حمله على هذا عملاً بما ذكرنا من الدلائل,

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) تقدم تخریجه

### المبحث الثالث مرتكب الكبيرة<sup>(١)</sup>

قالت الخوارج: من ارتكب الكبيرة يكفر وقالوا: إن علياً رضي الله عنه كفر بقتل البغاة والخوارج.

وقالت المرجئة<sup>(٢)</sup>: لا تضر المعصية مع الإيمان كما لا تنفع الطاعة مع الكفر.

وقالت الجبرية: العبد مجبور على الكفر والمعاصي.

وقالت المعتزلة: يخرج بها<sup>(٣)</sup> من الإيمان ، ولا يدخل في الكفر.

وشبهة الخوارج قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ (١٠).

وقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْضِ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُۥ وَيَتَعَكَّ حُدُودَهُۥ يُدْخِلُهُ نَـارًاحَـبُلِكًا فِيـهِــا ﴾ (٥٠).

والخلود: إنما يكون لخروجه عن الإيمان. وكذلك قوله ﷺ:

- (١) الكبيرة: هي كل ما توعد عليه الشرع بخصوصه كالزنا والسرقة وشرب الخمر،
   وغير ذلك والصغيرة ما ليست كذلك.
- العرجنة: قوم يقولون لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة كذا في تعريفات الجرجاني ص ٢٦٨ .
  - (٣) أي الكبيرة.
  - (٤) سورة الأنعام الآية: ١٢١.
    - (٥) سورة النساء الآية: ١٤.

«لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الشارب حين يشرب وهو مؤمن»<sup>(١)</sup>.

وكذلك قوله ﷺ: «الصلاة عماد الدين فمن أقامها فقد أقام الدين ومن تركها فقد هدم الدين"<sup>(٢)</sup>.

وحجتنا قوله تعالى: ﴿ وَقُولُواۤ إِلَى اللَّهِ جَبِكَا أَثُبُهُ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ ("). وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَيَكَابُّهُا اللَّيْنِ مَامَنُواْ ثُولُوٓا إِلَى اللَّهِ فَوَيّـهُ فَصْمُنَا ﴾ (").

والتوبة إنما تكون من الحوبة وهي الكبيرة .

وكذلك قوله ﷺ: "صلوا خلف كل بر وفاجر"<sup>(٥)</sup>. فلو خرج من الإيمان لما أمرنا بالصلاة خلفه.

وأما قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ أَطَمْتُنُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ .

قلنا: المراد به الطاعة في الشرك؛ لأنهم قالوا: الميتة حلال؛ لأنه مذبوح لله تعالى ، فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿ وَلَا تَأْكُواْ مِنَّا اللَّهِ : ﴿

وأما قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْضِ اللَّهَ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَكَّ حُدُودَمُ ﴾ .

- (١) أخرجه البخاري برقم ٥٥٧٨ ومسلم برقم ٥٧ ـ ١٠٢.
- (٢) قال الحافظ في التلخيص ٣٥/٢ أخرجه أبو نعيم شيخ البخاري في كتاب الصلاة مرسلاً ورجاله ثقات ، أما زيادة •ومن تركها فقد هدم الدين ، فلا أصل لها ، ولكنها صحيحة في المعنى .
  - (٣) سورة النور: آية ٣١.
     (٤) سورة التحريم: آية ٨.
- (٥) قال الحافظ في التلخيص ١١٧٣ أخرجه أبو داود والدار قطني واللفظ له والبيهقي عن حديث مكحول وهو منقطم.
  - (٦) سورة الأنعام: آية ١٢١.

قلنا: المراد منه الكفار ، لأن التعدي إنما يكون من الكفار .

وأما قوله ﷺ: ﴿لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن؛.

قلنا: هذا إخراج الكلام مخرج العادة؛ لأن الظاهر الغالب في زمن النبي ﷺ عدم الزنى ، فأخرج الكلام مخرج التهديد من غاية قبح هذه الأنساء.

وأما قولهﷺ: «الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين» (١٠).

قلنا: المراد به الترك من حيث الاعتقاد. وإذا تركها من حيث الاعتقاد صار كافراً<sup>(٢٧</sup>).

\* \* \*

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) أما من ترك الصلاة كسلاً وهو معتقد بها وبوجوبها فلا يكفر بل يفسق.

### المبحث الرابع التوبة(١)من الذنوب

ثم الذنوب على أوجه:

منها ما يكون بينه وبين ربه كالزني واللواطة ، وشرب الخمر ، والكذب ، والغيبة ، والبهتان ، إذا لم يبلغ الخبر يرتفع بالتوبة (٢٠ ، وأما إذا بلغه الخبر لا يرتفع بالتوبة ما لم يجعله في حلٍّ. وكذلك إذا زني بامرأة ولها زوج فبلغه الخبر، لا يرتفع بالتوبة ما لم يجعله في حلّ.

وأما ترك الصلاة والزكاة والصوم فلا يرتفع بالتوبة إلا بقضاء الفو ائت .

<sup>(</sup>١) اعلم أن التوبة واجبة من كل ذنب، فإن كان الذنب يتعلق بحقوق الله فلها شه وط ثلاثة: أولاً: الندم على ما فات.

ثانياً: الإقلاع في الحال. ثالثاً: العزم على عدم العود للذنب.

فهذه هي التوبة النصوح. وإن فقد أحد هذه الثلاثة لم تصح توبته ، وإن كان الذنب يتعلق بحقوق آلعباد فلها شروط أربعة هذه الثلاثة المذكورة والشرط الرابع: أن يبرأ من حق صاحبها ، فإن كان مالاً أو عقاراً أو نحو ذلك رده إلى صاحبه ، وإن كان حد قذف أو نحوه مكّنه منه ، أو طلب العفو من صاحبه وإن كان غيبه استحله منها. والتوبة واجبة من جميع الذنوب قال تعالى: ﴿ وَتُوبُّوا إِلَّى اللَّهِ جَمِيكًا أَيُّهُ ٱلْمُؤْمِنُوكِ لَعَلَّكُمْ تُقْلِحُوكِ ﴾ سورة النور الآية: ٣١ .

<sup>(</sup>٢) أي الأثم.

## المبحث الخامس المؤاخذة على قصد القلب

وقال أهل السنة والجماعة: العبد مأخوذ بما قصد<sup>(1)</sup> بقلبه نحو الزنى واللواطة وغير ذلك ، إن شاء عذبه وذلك عدل منه استدلالاً بقوله تعالىٰ: ﴿ وَلَذِينَ يُوَاعِلُكُمْ يَا كَسَيَتَ تُلُونِكُمُ ۗ (<sup>(1)</sup> [وإن شاء عفا عنه وذلك فضل منه].

وأما ما خطر (٣) بباله ولم يقصد لا يؤاخذ به.

وقال بعضهم به في الصورتين جميعاً. وحجتهم قول النبي ﷺ: إن الله عفي عن أمتى ما خطر ببالهم ما لم يتكلموا به أو فعلوا)<sup>(٤)</sup>.

- (١) القصد: من دواعي الانسان، والدواعي على مراتب: السائح ثم الخاطر ثم الفكر ثم الارادة ثم الهم ثم العزم، فالعزم: هو القصد على إمضاء الفعل وهو الذي يؤاخذ به.
  - انظر الكلبات للكفوي ٥٠/٥٠.
- (٢) سورة البقرة: الاية ٢٢٥.
   (٣) الخاطر: هو اسم لما يتحرك في القلب من رأي أو معنى ، وهو من الصفات الغالبة ، وأصل تركيه يدل على الاضطراب والحركة.
  - انظر كليات أبي البقاء ٢/٩٠٣.
    - (٤) أخرجه البخاري يرقم ٢٥٢٨.

وحجتنا قوله تعالى: ﴿ وَإِن تُبْدُوا مَا فِي ٱلْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُعَاسِبُكُمْ بِوَاللَّهُ فَيَغَفِرُ لِمَن يُشَكَاهُ رَيُعَوْبُ مَن يُشَكَآهُ ﴾ (١).

أي يجازيكم به الله تعالى ، فثبت أنه يؤاخذ بقصده.

وما ذكرتم من الحديث محمول على ما إذا خطر بباله ولم يقصد، أما إذا قصد فلا.

泰 泰 泰

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: آية ٢٨٤.

# المبحث السادس المعرفة والإيمان

قالت الجهمية: الإيمان: هو معرفة بالقلب دون الإقرار باللسان.

وقال أهل السنة والجماعة: المعرفة بالقلب ليست بإيمان ما لم يوجدمنه الاقرار باللسان.

وحجتنا قوله تعالى: ﴿ فَأَنْفَهُمُ إِلَيَّهُ إِلَيْهُ اللَّهِ إِلَيْهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ا يدل على أن المعرفة بالقلب ليست بإيمان ما لم يوجد منه الإقرار باللسان.

وكذلك قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ ٱلْكِنَبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَهُ إَنْمَاءَهُمْ وَلِذَا فِرِيقًا مِنْهُمْ لِيَكْشُؤنَ الْعَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (\*\*).

وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَمَعَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا آنَفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾ (٣)

<sup>(</sup>١) سورة المائدة: آية ٨٥.

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة: آية ١٤٦.

<sup>(</sup>٣) سورة النمل: آية ١٤.

فثبت أن مجرد المعرفة ليست بإيمان (١١).

17 TF 18

<sup>(</sup>١) إنه مما يحسن ذكره الفرق بين الإيمان والمعرفة. فاعلم أن الإيمان والمعرفة ليسا بمتحدين ؛ لأن الإيمان هو التصديق، والتصديق عبارة عن ربط القلب بأنه على ما علمه من أخيار المخبر بأنه كذا، فهذا الريط أمر تحسي ينب باختيار المصدق. وأما المعرفة فليست كذلك لحصولها يدون الاختيار كما إذا وقع بصر الإنسان على شيء بدون اختياره، فإنه يحصل له معرفة بالمبصر بأنه حجر أل مدر أو غير ذلك بدون ربط فله عليه بالاشتغال بأنه هو. فالمعرفة ليست بإيمان بخلاف التصديق فإنه إيمان. وإنه أعلم.





# المبحث الأول الحكمة من خلق الخلق

قالت المرجئة: إن الله تعالى خلق الخلق وسيَّبهم لم يأمرهم ولم ينههم الله .

وما جاء في القرآن دالً على صورة الأمر لا حقيقة الأمر ، وهو الندب والاستحباب ، فإن أحسن فله الثواب ، وإن أساء فلا عقاب عليه كما قال الله تعالى : ﴿ كُلُواْ وَالْمَرْمُولُهُ \* ` ) .

وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَأَصَّطَادُوا ﴾ (٢).

والجواب عنه:

كل أمر لم يتعقبه الوعيد بتركه فهو على الندب والاستحباب
 كما قلتم ، وكل أمر يتعقبه الوعيد بتركه فهو على الحتم والإيجاب
 كما في الصلاة .

قال الله تعالى: ﴿ ﴿ فَلَكُ مِنْ بَعْلِهِمْ خَلْفُ أَضَاعُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَاتَّبَعُوا ٱلشَّمَوَاتِّ

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: آية ٦٠.

<sup>(</sup>٢) سورة المائدة: آبة ٢.

فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴿ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَلِيحًا ﴾ (١).

وكما في الزكاة قال الله تعالى: ﴿ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَدَرَ فَتُكَوَّفُ بِهَاجِبَاهُهُمْ رَجُنُوبُهُمْ ﴾ (٢).

٢ ـ ولأنه لا يحسن من حكمة الحكيم أن يخلق الخلق مهملين
 لا يأمرهم ولا ينهاهم.

قال الله تعالى: ﴿ أَيَحْسَبُ ٱلْإِنسَانُ أَنْ يُتَرَكَ سُدِّى ﴾ (٣) .

وكذلك [قوله تعالى]: ﴿ أَفَحَسِبْتُدُ أَنَّمَا خُلَقْنَكُمْ مَبَثًا﴾ (١٠).

\* \* \*

<sup>(</sup>١) سورة مريم: آية ٥٩.

<sup>(</sup>٢) سورة التوبة: آية ٣٥.

<sup>(</sup>٣) سورة القيامة: آية ٣٦.

<sup>(</sup>٤) سورة المؤمنون: آية ١١٥.

### المبحث الثاني عذاب أهل النار

قالت المرجئة: إذا دخل أهل النار النار ، فإنهم يكونون في النار بلا عذاب ، كالحوت في الماء ، إلا أن الفرق بين الكافر والمؤمن أن للمؤمن استمتاعاً في الجنة بأكل وشرب ، وأهل النار ليس لهم استمتاع في أكل وشرب ، وهذا باطل يدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَهُمْ يَشْطُرُونَ فِهَا رَبَّنَا أَفْرِيمًا ﴾ ('').

وكذلك قوله تعالى: ﴿ فَذَافَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا ﴾ (٢).

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَنَادَوْاْ بَكَنَاكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكٌّ قَالَ إِلَّكُمْ مَنِكُونِكُ (٣٠).

وكذلك قوله تعالى: ﴿ كُلَّمَا شِيَجَتْ جُلُودُهُم بَدَلَتُهُمْ جُلُودًاغَيْرِهَا لِيَدُوقُوا الْعَذَابُ ﴾ (\*).

سورة فاطر: الآية ٣٧.

<sup>(</sup>٢) سورة الطلاق: الآية ٩.

 <sup>(</sup>٣) سورة الزخرف: الآية ٧٧.

 <sup>(</sup>٤) سورة النساء: الآية ٥٦.

### المبحث الثالث تكليف مالا يطـاق<sup>(١)</sup>

قالت الجبرية: ليس للعبد استطاعة، والعبد مجبور على الكفر والإيمان.

يدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَلَنْ تَشَسَّطِيعُوّا أَنْ نَصْدِلُواْ بَيْنَ النِّسَآ ﴾ (٢٠). الله تعالى أخبر أنهم لا يستطيعون العدل ، ومع هذا أمرهم بالعدل.

وكذلك قوله تعالى: ﴿ أَنْبِكُونِي إِنَّسَمَاءِ هَمُؤَلَّاءٍ إِن كُنتُمْ صَدِيقِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> الله تعالى أمرهم مع علمه بأنهم لا يستطيعون.

وكذلك قولـه تعالى: ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقِ وَيُدْعَوْنَ إِلَى ٱلتُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ <sup>(4)</sup>.

<sup>(</sup>١) اعلم أن التكليف بمالا يطاق غير جائز خلافاً للأشعري رحمه الله ، لأنه لا يليق من العكيم ولقوله تعالى: ﴿ لَا يُكَفِّكُ أَلَمَهُ تَشَا إِلَّا وُمُعَكِماً ﴾ سورة البقرة الآية ٢٨٦ . إلى غير ذلك من الآبات وهو غير واقع في المصنته لذاته ، كإعدام القديم وقلب الحقائق والجمع بين الضدين اتفاقاً ، واقع عند الأشعري في غير العمتم لذاته كإيمان أبي جهل . انظر التلويع على التوضيع ١٩٧٠.
(٢) سورة النساء: الآلية ٢٩٤.

<sup>(</sup>۲) سورة النساء: الآية ۱۲۹(۳) سورة القرة: الآية ۳۱.

 <sup>(</sup>٤) سورة القلم: الآية ٤٢.

وكذلك قوله تعالى خبراً عن النبي: ﴿ رَبَّا لَا لَا تُصَمِّلُنَا مَا لَا طَاقَمُهُ لَنَا بِيهِ ﴾ (' فلو لم يكن التكليف للعاجز جائزاً لم يكن لهذا الدعاء معنى وقائدة.

وكذلك قوله ﷺ: "من صوّر صورة بيده كلف يوم القيامة بأن ينفخ فيها الروح"<sup>(١)</sup>.

والجواب عن قوله تعالى: ﴿ وَلَن تَسْتَطِيفُوّا أَن تَصَدِلُوا بَيْنَ النِسَكَهِ ﴾ إي المساواة في محبة القلب ، والعبد لا يملك ذلك لما روي عن النبي أنه قال: «اللهم هذه قسمي فيما أملك فلا تواخذني فيما تملك ولا أملك»<sup>(٣)</sup> فلم يكن الأمر بالعدل أمراً للعاجز.

وأما قوله تعالى: ﴿ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَآءِ هَـُؤُلَّاءٍ ﴾ .

قلنا: المراد به أنه أمرهم بذلك تقريراً لعجزهم؛ لأنهم ظنوا أنهم أعلم من آدم عليه السلام ، يدل عليه أنهم ما استحقوا العقوبة بتركه.

وأما قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ يُكْتَشَفُّ عَن سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى ٱلسُّجُودِ ﴾.

قلنا: المراد به أنهم كانوا يدعون إلى السجود في الدنيا فيستحقون العقوبة بتركه في الآخرة.

وأما قوله تعالى: ﴿ رَبُّنَا وَلَا تُحَكِّمُنْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ۗ ﴾.

<sup>(</sup>١) سورة البقرة الآية: ٢٨٦.

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري ٤٢/٧ وأخرجه أهمد ٢١٦/١. وأخرجه الحميدي برقم ٥٣١.

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في مسنده ١٤٤/٦، وابن أبي شبية ٣٨٦/٤ والنسائي
 ٢٤/٧ ، والداومي ٢٤٤/١، وابن حبان (٤٣٠٥)، وأبو داود(٢١٣٤)، وأبو داود(٢١٣٤)
 والحاكم ٢٨٧/٧٦، والبيهقي ٢٩٨/٧٠ حسن لغيره.

قلنا: المراد به لا تكلفنا ما يشق علينا على الدوام ولم يُرد به عدم الطاقة أصلاً (١).

وذكر في التفاسير: أي لا تجعلنا القردة والخنازير.

وقيل: واعف عنا المسخ ، واغفر لنا الخسف ، وارحمنا من العذاب ، فرفع الله تعالىٰ عن هذه الأمة الثلاثة عن عادتهم.

وأما قوله ﷺ: "من صوّر صورة بيده كلف يوم القيامة بأن ينفخ فيها الروح».

قلنا: المراد به تقرير عجزهم ، وإنما استحق الأمر عقوبتهم.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) أي أن الاستعادة إنما هي عن تحميل ما لا يطاق لا عن تكليفه ، إذ عندنا يجوز أن يحمله جبلاً لا يطيفه بأن يلقي عليه فيموت، ولا يجوز أن يكلفه بحمل جبل بحيث لو فعل يتالب ولو استنع يعاقب فلا جرم صحت الاستعادة منه بقوله تعالى: ﴿ زَبِّكُ وَكُمْتُكِلِكُ مَالْكُ كُلُكُ اللَّهِ فَكَ اللّهِ مِن اللّهِ الآية ١٨٦ . انظر ضرح القنفة الأكبر لمد على القارى صر ١٦٧.

# المبحث الرابع أطفال المشركين

قال أهل السنة والجماعة: أطفال المشركين خدام أهل الجنة. وقالت المعتزلة(١): حكمهم كحكم آبائهم يخلدون في النار.

واختلف علماء أهل السنة والجماعة في هذه المسألة :

قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: لا أدري أَهُم في الجنة أم في النار<sup>(٢)</sup>.

وقال محمد بن الحسن<sup>(٣)</sup> رحمه الله: إني أعلم أن الله تعالى لا يعذب أحداً من غبر ذنب .

وإنما قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: لا أدري احتياطاً لتعارض الأدلة<sup>()</sup>.

 <sup>(</sup>١) وقال بعضهم: إن كان قد علم الله تعالى منه الإيمان على تقدير البلوغ فهو في
 الجنة وإن كان قد علم منه الكفر على تقدير البلوغ فهو في النار.

 <sup>(</sup>٢) لأن ما صح من الأخبار فيهم يدل على أن أمرهم موكول إلى الله تعالى وإلى
 ما علم من كل واحد منهم وكتب له السعادة أو الشقاوة.

<sup>(</sup>٣) مرت ترجمته.

<sup>(</sup>٤) فإن التعارض عند أبي حنيقة رضي الله عنه هو ورود دلياين يقتضي أحدهما عدم ما يقتضيه الاحتر نقياً أو إلياناً حلاً أو حرمة ، وإذا ثبت حكم التعارض بين الشيئين ولم يوجد ما يقتضي ترجيح أحدهما ، أو إعمال أحد المتعارضين ، أو الجمير بهما فمصيرها إلى السقوط أو التوقف لا محالة كما هنا.

## المبحث الخامس المخاطبون بالإيمان

ثم المخاطبون [بالإيمان] أربعة أصناف: الملائكة ، وبنو آدم ، والجن (١) ، والشياطين.

أما الملائكة: فكل من وجد منه الكفر فهـو من أهـل الـنـار وعليــه العقــاب<sup>(٢)</sup> كـــإبليــس ، وكـــل مـــن وجــد منــه

(١) قال أبو عمر بن عبد البر الجن عند الجماعة مكلفون مخاطبون لقوله تعالى:
 ﴿ فَيَأْتِي َالْآءَ رَبِيكُمَا أَتُكَذِّبَانِ ﴾ سورة الرحمن الآية: ١٣.

وقال الفخر الرازي في تفسيره أطبق الكل على أن الجن كلهم مكلفون. وقال النظر في أن الجن مكلفون. وقال النظر في أن الدين مكلفون. النظر خلافاً بين أهل النظر في أن الدين مكلفون. غوالتحرز من غواتلهم على المنطق المنطق المنطق غواتلهم وشرهم ، وذكر ما أعد الله لهم من العذاب ، وهذه الخصال لا يفعلها الله تعالى المنطق الأمر وانتكي وارتكب الكبائر وهنك المحارم مع تمكته من أن لا يفعل ذلك وقدرته على فعل خلافه.

قال الله تعالى: ﴿ قُلُ أُوحِى إِنَّ أَنَّهُ ٱلسَّنَعَ نَقَرٌ مِنَ لَلِمِنِّ . . . ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ فَنَامَنًا يِهِ فَنَامَنًا عِلَى اللهِ عَالَمَ : ١ - ٢ .

إلى غير ذلك من الآيات الدالة على تكليفهم وأنهم مأمورون منهيون. ١ هـ.

(٢) اعلم أن عقاب الملائكة مخالف لإجماع علماه المسلمين وما ذكره المصنف
 رحمه الله من عقاب الملائكة المواد منه ، إيلس عليه اللعنة بناء على دخوله في
 لفظ «الملائكة» في قوله تعالى: ﴿ وَيَوْ قُلْنَا لِلْتَكِيكُونَ ٱسْجَدُوا لِلْاَمْ مَسَهُدُوا لِلَّامَ مَسَهُدًا اللهِ

المعـاصــي<sup>(۱)</sup> لا الكفــر فعليـــه العقـــاب ، دليلــه قصــة هــاروت وماروت<sup>(۲)</sup> ، وكل من وجد منه الطاعة فهو من أهل الجنة ولا ثواب له .

وأما الشياطين: فكلهم من أهل النار.

وأما بنو آدم فكلهم من أهل الجنة إذا كانوا مؤمنين.

وأما الجن: فكل من وجد منه الكفر فهو من أهل النار ، وكل من تاب وآمن فله الجنة ، ولا ثواب له عند أبي حنيفة رحمه الله كالملائكة .

وقال أبو يوسف(٣) ومحمد والشافعي رحمهم الله: لهم الثواب.

- إَلِيسَ﴾ ممورة البقرة الآية: ٣٤ . بطريق التغليب ، لا على أنه من الملائكة والله أعلم .
- (١) اعلم أن الملاتكة عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وهم في الحقيقة شقر الله تعالى بهته وبين خلقه وعباده يتصرفون في العباد على مقتضى ما رسم لهم وآذن في ذلك طائعون لله عز وجل، ساجدون له وراكمون ، يدل عليه قوله عليه المسلاة والسلام: «إلني أرى ما لا ترون ، وأسح ما لا تسمعون أطت السمه وخراً لها أن تط ، ما فيها موضع أديع أصابع إلا عليه طلك ساجدا، ما الحديث وواه الإمام أحدد في مستعده م ١٩٧٧ عن أبي فر رضي الله عنه. فعن كان هذا حاله فلا يعصي الله سبحانه وتعالى والله أعلم.
- آ) ما اشتهر من قصة هاروت وماروت ليس مقبولاً عند كثير من المحققين، ذكر أبو العباس أحمد بن تبعية أن السبب في إنزالها أن السحر قد فشا في ذلك الزمان واشتقل الناس به ، وكثر رحموى النبوة ، فيعث الله تعالى هذين الملكين ليعلما الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة السحرة الكفرة. وقبل إنهما رجلان سعيا بعلكين لصلاحهما ، ويؤيده قراءة الملكين بالكسر والله أعلم.
- ٣) هو يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي البغدادي ، أبو يوسف =

والحجة لأبي حنيفة رحمه الله: القياس: [وهو] أن لا يستحق العبد الثواب على الله تعالى بالطاعة ، إلا أن الأثر ورد في بني آدم ، فصار معدولاً [به] عن القياس ، لأن العبد إذا عمل للمولى لا يستحق الأجر منه ، وكل من يقول بأنه يستحق الثواب بالطاعة فعليه الدليل.

إلا أن الله تعالى وعدهم بأن يغفر لهم ذنوبهم إذا تابوا .

يدل عليه قوله تعالى: ﴿ يَنَقَوْمَنَا ٓ أَهِيمُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَمَامِنُواْ بِهِ. يَغْفِرْ لَكُمُ مِن ذُنُوبِكُرٌ﴾ (١) إلى قوله تعالى: ﴿ وَيُجِرُكُمْ مِنْ عَذَابٍ لَابِيرٍ﴾.

وحجتهم: [أنه] إذا كان لهم العقوبة على المعاصي علمنا أن لهم الثواب على الطاعة<sup>(٢)</sup> ، وليس لهم أكل وشرب ، ولكن لهم شم،

صاحب أبي حنيفة، وتلميذه وأول من نشر مذهبه ، كان فقيها علامة من حفاظ الحديث والدواية ، ثم لزم الحديث والدواية ، ثم لزم الماحديث والدواية ، ثم لزم الماحديث فله الحديث والهادي والرشيد وصات في خلافته ببغداد سن٢٦٨ هـ وهو على القضاء وهو أول من دعي فاصل القضاة. ويقال له قاضي قضاة الدنيا ، وأول من وضع الكتب في أصول الفقم على مذهب أبي حنيفة ، وكان واسع العلم بالتصير والمغازي وأيام العرب من كتبه الخراج ط، والآثار ط وهو مستلد أبي حنيفة ، والسوادر واختلاف

انظر الأعلام للزركلي ١٩٣/٨. الجواهر المضية ٣/١٨٢٥. تذكرة الحفاظ ٢/٢٩٢.

(١) سورة الأحقاف: اية ٣١.

(۲) قال الإمام ملا على الفاري في شرحه على الفقه الأكبر نقلاً عن الفونوي أنه سئل الرستخنى عن الملائكة هل فهم ثواب وعقاب فقال: نعم لهم ثواب وعقاب إلا أن عقابهم كعقاب الأدميين وثوابهم ليس كثواب الآدميين؛ لأن ثوابهم النلذذ بالشم. ثم إن الله تعالى جعل لذاتنا وشهواتنا في الدنيا من المأكول والمشروب= وذلك غذاء لهم (۱٬) ، ولهم التناسل كما في بني آدم وما يتصل بهذا (۲٬).

#### \* \* \*

- ونحوهما فكذلك يجعل تواينا في الدار الآخرة . وأما الملائكة فإن الله تعالى جعل لذتهم وشهوتهم في الدنيا في طاعتهم لله تعالى وبذلك طابت أنضهم وبهه شبعهم وربهم، كذلك في الآخرة استدلالا بالشاهد، فغير مقبول الان عقاب السلاكة مخالف لإجماع أهل العلة، وأما كون ثوابهم بقاؤهم على لذة طاعتهم نظاهر. وأما قصر ثوابنا على اللذة الظاهرية فممنوع الان في الجنة يحصل لأهلها التلذذ بالذكر والشكر وأنواع العمرية وأصناف الزلفة والغربة التي نهاجها الرقية معا ينسى بجنها التلذذ بالشهوات الحسية، واللذات القسية.
- (1) قال الأمام بدر الدين الشبلي في كتابه أتأكم المرجان في أحكام الجانة؛ قال بعضهم: أكلهم وشريهم تشمم واسترواح لا مضغ ويلع و وهذا اقول لا ينهض له دليل، وقال أخرون: أكلهم وشريهم مضع ويلع وهذا القول هو الذي تشهد له الأحاديث الصحيحة والعمومات الصريحة. ويدل على مضهم ويلمهم حديث أمية بن فحضى من رواية أي داود وفيه ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر الله تعالى استقاما ما في يطنه.
- (٢) قال الله تعالى: ﴿ وَلَمْ يَسْلِيمُ وَلَمْ يَسْلُمُ وَلَا يَعْلَمُ وَلاَ يَعْلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَم وهذا يدل على أن يتأتى منهم الطمت وهو الافتضاض. يقال طمثها إذا الفضها وهو أحد معانيه. قال ابن جوير هي تهذيب الآثار: واختلفوا في الطمت فقال بعضهم: الطمت: هو الجماع الذي يكون معه تعمية من فرج الآئس عند الجماع، وقبل غير ذلك.

أما بالنسبة للتناسل والغدية قال تعالى: ﴿ أَنْشَجَيْدُونَةُ وَنُوَيَتُمُ أَوْلِيكَآ مِن دُوكِ وَهُمْ تَكُمْ عَنْدُوُّ ﴾ سورة الكهف الآية: • ه . وهذا يدل على أنهم يتناكحون لأجل اللدية ورفقهم لا تمنع من توالدهم إذا كان ما يلدونه رفيقاً .

## المبحث السادس في معرفة نسل الشياطين

قيل: إنها تبيض بيضات فيخرج منها الولد.

وقد جاء في خبر آخر أن في إحدى فخذيه فرجاً ، وفي الآخر ذكراً ، فيجامع مع نفسه فيخرج منها الولد ، وهذه رواية شاذة.

وقد جاء في الخبر: أنه يدخل ذكره في دبره فيخرج منه الولد ، · وهذا غير صحيح ، والصحيح هو الأول.

وعن ابن عباس [رضي الله عنهُما] أنه قال: "ثلث عروس الشياطين النائحة والمغنية والسكران" معناه: يعانقهم ويقبلهم ، أما المجامعة فلا تحصل بينه وبين بني آدم<sup>(۱)</sup> ، لأن الشياطين ليس لهم عمل على بني آدم.

 (١) فيه نظر ، فإن النبي ﷺ قال: اإذا جامع الرجل امرأته ولم يسم انطوى الشيطان إلى إحليله فجامع معه.

وال ابن عباس رضمي الله عنهما: إذا أتى الرجل امرأته وهي حائض سبقه الشيطان إليها فحملت فجاءت بالمختث ، فالمختش أولاد الجن رواه الحافظ ابن جرير ونهي النبي ﷺ من نكاح الجن. وقول الفقهاء لا تجوز المناكحة بين الإنس والجن، وكراهةً من كرهه من التابعين دليل على إمكانه؛ لأن غير =

الهمكن لا يحكم عليه بجواز ولا بعدمه في الشرع ، ولقد سئل بدر الدين الشبلي صاحب كتاب آكام المرجان في أحكام الجان عن هذه المسألة، وكانت هذه المسألة سبباً لتأليف كتابه آكام العرجان .

وكان السؤال على الشكل التالي :

فإن قبل: الجن من عنصر النار، والانسان من العناصر الأربعة، وعليه فعنصر النار يمنغ ان ككون النطقة الإنسانية في رحم الجيئة، لما فيها من الرطوية قضمحك ثمة الشدة الحرارة النيرانية. ولو كان ذلك ممكناً لكان ظهر أثره في حل الكاح ينهم.

والجواب من وجوه الأول: أنهم وإن خلقوا من نار فلسوا بباقين على عصرهم الناري، بل قد استحالوا عنه بالأكل والدرب والتوالد والناسل كما استحال بن آم م عن عصرهم الناري بالذي نقل من المستحال بن آم من عصرهم الناري في المنتخل بن الذي خلق من نار أن الذي خلق من نار أن المن مخلوقاً من أيهم فلبس مخلوقاً من تراب وقد أخير النبي كلله أن كل واحد من الجزء غير تراب وقد أخير النبي كله أن المنال الشيال الذي عرف له في صلاته أخير من دو المنال المنال الشيال الذي عرف له أي صلاته أخير مه أحد مد ٢/ ٨ من أي سعيد الدخد ري رضيا لف عنه أن رسول له كله قام على بدله المنال الديما والمنال المنال المنال الديما والمنال المنال الديما والمنال المنال المنال الديما والمنال المنال المنال المنال الديما والمنال المنال الديما والمنال المنال المنال المنال الديما والمنال المنال ال

الوجه الثاني: أنا لو سلمنا مدم إمكان العلوق، فلا يلزم من عدم إمكان العلوق عدم إمكان الوطء في نفس الأمر، ولا يلزم من عدم إمكان العلوق أيضا عدم إمكان التكاح شرعاً، فإن الصغيرة والآيسة والمرأة العقيم لا يتصور منهن علوق، والرجل العقيم كذلك ومع هذا فالتكاح فهن مشروع

الوجه الثالث: قوله: ولو كان ذلك ممكناً لكان ظهر أثره في حل النكاح، هذا غير لازم، فإن الشيء قد يكون ممكناً ويتخلف لمانع، فإن المجوسيات والذي يروى أن سليمان [عليه السلام] زال عنه ملكه أربعين يوماً ، وأن الشياطين يتواصلون إلى نسائه وجواريه ، فتولد الأكراد الذين يسكنون الجبال ، فلما عاد إليه الملك عز لهن عن نفسه.

قلنا: هذا غير صحيح ، والصحيح أنهم لم يتواصلوا إلى نسائه وجواريه(١٠).

\* \* \*

والوثنيات العلوق فيهن ممكن ولا يحل نكاحهن. والمانع من جواز النكاح بين الإنس والجن عند من منعه إما اختلاف الجنس عند بعضهم أو عدم حصول المقصود أو عدم حصول الإذن من الشرع في نكاحهم والله أعلم.

<sup>(</sup>١) إن هذه الأقوال التي نقلها المفسرون لا تصح لمنافاتها العصمة التي هي من أخص صفات الأبياء عليهم السلام، فيجب براءة الأبياء منها، ولا يحل نقلها، وهي إما من وضع اليهود أو الزنادقة. وقال الألوسي: ومن أفتح ما زعم تسلط الشياطين على نساه نبيح حتى وطاهن وهن حيض، وقد ضعف القرطبي هذا الزعم.

# الفصل الثانسي

ويشتمل على تسعة أبحاث:

المبحث الأول: الغنى والفقر. المبحث الثاني: الاكتساب.

المبحث الثالث: من لا يسأل في القبر ولا يعذب. المبحث الرابع: الله تعالى خالق الآن.

. المبحث الخامس: كرامات الأولياء.

المبحث السادس: ولاية الشياطين على بني آدم.

المبحث السابع: إثبات الرسالة. المبحث الثامن: هل نبينا محمد ﷺ رسول الآن.

المبحث الثامن: هل نبينا محمد ﷺ رم المبحث التاسع: الإسراء والمعراج.



#### المبحث الأول الغني والفقر

[اعلم أن] الغني أفضل من الفقر وبه أخذ بعض مشايخنا .

وقال عامة مشايخنا: الفقير الصابر خير من الغني الشاكر ، وبه أخذ الفقيه أبو الليث رحمه الله <sup>(١)</sup> واتفقوا على أن الفقير الصابر خير من الغني المبذّر والبخيل.

وحجة الفريق الأول: قوله تعالى: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَاّلًا فَهَدَىٰ ۞ وَوَجَدَكَ عَايِلًا فَأَغْنَى ﴾ (٢).

منّ عليه بالغنى كما منّ عليه بالهدى ، فلو كان الفقر أفضل من الغنى لم يكن للإمتنان معنى وفائدة.

وكـذلـك الأنبيـاء كـانـوا أغنيـاء كــاود ، وسليمـان ، ويوسـف ، وإبراهيم ، وموسى ، وشعيب عليهم السلام ، والصحابة كانوا أغنياء حنى روي أن عبد الرحمن بن عوف<sup>(٢٢</sup> طلق امرأته في <sup>ح</sup>مرضه ،

- (١) هو نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمونندي أبو الليت الملقب بإمام الهدى علامة من أثمة الحنفية ومن الزهاد المتصوفين المتوفى سنة ٣٧٣ هـ انظر أعلام الزركل ٨٧/٧.
  - (٢) سورة الضحى: آية ٧.
- (٣) هو عبد الرحمن بن عوف بن عبد الحارث القرشي، أبو محمد أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى أسلم قديماً، وهاجر=

#### فصولحت امرأته تماضر على ربع ثمنها على ثمانية آلاف درهم.

وفي رواية على ثمانين ألف درهم ، وكذلك روي عن النبي ﷺ أنه قال: «كاد الفقر أن يكون كفرآهً<sup>(١)</sup>. ولأن الغني جمع بين العبادتين عبادة النفس وعبادة المال ، فيكون الغني أفضل من الفقر.

وكذلك روي عن النبي ﷺ أنه قال: "نعم المال الصالح للرجل الصالح"<sup>(۲)</sup>.

وحجة الفريق الثاني قوله تعالى: ﴿ كُلَّا إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَيْطُغَيُّ ۞ أَن رَّمَاهُ شَغْنَى﴾(٣).

وعن النبي ﷺ أنه قال: "عرضت على مفاتيح كنوز الدنيا فما كنت أقبلها ، فقلت أجوع يومين وأشبع يوماً»<sup>(1)</sup>.

الهجرتين، وشهد بدراً وسائر المشاهد، وكان اسمه عبد الكبية فغيره النبي الله ورى عن النبي الله وغيره من الصحابة وقال عمر عند: عبد الرحمن سيد من سادت السلمين، وأوصى عبد الرحمن بن عوف لكل من شهد بدراً بأربعمان وينار، فكاتوا مائة رجل، وأخرج أبو نعيم في الحلية أن عبد الرحمن بن عوف أعتى ثلاثين ألف نسمة . مات سنة إحداى وثلائين ٣٦ هـ. ودفن باليقيع وصلى علم سيدنا عثمان بن عفان وضي الله عنه.

انظر الإصابة ج٢ ص ٤١٦ ـ ٤١٧ .

(١) أخرجه القضاعي في مسند الشهاب (٣٤٢/١) وأبو نعيم في الحلية (٣/٣٥)
 والطبراني في الأوسط برقم (٢٧٣) وهو شديد الضعف.

(٢) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٢٩٩) والحاكم (٢/٢) و (٣٢١/٢) وابن
 حبان في الصحيح (٦/٨) وأبو يعلى في المسند (٣٢٢/١٣) والبغوي في شرح
 السنة (١/ ٩) والطبراني في الأوسط (٣/٤٤).

(٣) سورة العلق: الآية ٦.

 (٤) أخرجه أحمد في المسند والبزار وأبو يعلى. قال الهيثمي: رواه أبو يعلى بإسناد حسن (١٩/٩). وكذلك روي عن النبي ﷺ أنه قال: «اللهم أحيني مسكيناً وأمتني مسكيناً واحشرني في زمرة المساكين الله ).

ولأن الأنبياء كانوا فقراء مثل زكريا ويحيى وعيسى وخضر<sup>(^)</sup> وإلياس عليهم السلام ، وكثير من الناس رووا أنه مات أربعون نبياً في يوم واحد من الجوع والقمل ، ونبينا ﷺ اختار الفقر والجهاد ، وقال: «لكل نبي حرفة وحرفتي اثنان الفقر والجهاد ، ومن أحبهما في الدنيا فقد أحبني ، ومن أبغضهما فقد أبغضني، (<sup>(^)</sup>.

وفي خبر آخر: «الغنى مسرة في الدنيا ومشقة في الآخرة ، والفقر مشقة في الدنيا ومسرة في الآخرة»<sup>(1)</sup>.

وفي الخبر: «الفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم»(٥)

- (١) أخرجه الترمذي برقم (٢٣٥٢) وقال: حديث غريب.
- (٣) الخضر واسعه: بليا ولقبه الخضر كذا ذكره الإمام النووي رحمه الله تعالى. أخرجه الإمام أحمد ومسلم والترمذي عن أبي هيرية، وكذا أخرجه الطبراني عن أبي عباس مرقوعاً ، وإنما مسي الخضر خضراً لأنه داس على فروة بيضاء فإذا هي تيم تحته خضراء، هو الذي ينتله اللجال ثم يحيه.
  - (٣) لا أصل له من حديث رسول الله ﷺ.
- (٤) لا أصل له بهذا اللفظ ولكن ورد في معناه ما أخرجه ابن حبان (٤٨٦/٣).
   وأحمد في المسند (٤١٣/٤) والحاكم (٤٠٠/٤).
   وجابر وابن عمر أخرجه الترمذي وابن ماجة وابن أبي شبية.
- (٥) أخرجه أحمد ٢٩٦/٢، ٢٥١/ والترمذي ٤١٢٦ وابن ماجة ٤١٢٢/ وابن أبي شيبة/٣/٣/٤٢ وابن حبان في الصحيح ٢٧٦.
- وأبو نعيم في الحلية/ / ٣٠٧ / ٩٩/٧) عن محمد بن عموو عن أبي سلمة عن أبي هربرة موفوعاً وأخرجه أحمد/ ٣/ ١٣ وأبو داود/ ٢٦١٦ والترمذي / ٧٣٧/ وابن ماجة/ ٢١٤ع عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً ، في الباب عن "

وهو خمسمائة سنة من سني الدنيا ، فثبت أن الفقر أفضل.

والجواب عن احتجاجهم بقوله تعالى: ﴿ وَوَجَدُلُوَ عَلَيْهُكُ فَأَلِهُوْ فَأَخَوَى ﴾ أي أغناك بالقناعة وهي كنز لا يفنى ، لأن الغنىٰ غنى القلب لا غنى الممال ، والثانى: أغناك بالعلم.

والجواب عن قولهم: والأنبياء كانوا أغنياء بالقلب حيث لم يلتفتوا إلى الدنيا. والمال كان في أيديهم ولم يطمئنوا به وأكلوا من كسب أيديهم.

وفي الخبر: «الدنيا ملعونة وملعون ما فيها إلا العالم والمتعلم" (``. وفي رواية أخرى: «إلا ذكو الله».

وأما قوله ﷺ: «كاد الفقر أن يكون كفراً».

قلنا: المراد به الفقر عن العلم وعن الصبر لا عن المال ، أوكاد الفقر أن يكون مستوراً عن أعين الناس من غاية عزته.

\* \* \*

أنس وجابر وابن عمر أخرجه الترمذي وابن ماجه وابن أبي شيبة .

<sup>(</sup>١) روي موقوفاً ومرفوعاً من طريق، أخرجه الترمذي (٣٣٢٣) وابن ماجة (٤١١٢) وأبن ماجة (١٣٢٣) وأبن ماجة (١٣٦٠) وأبن أحمد في الزهد (١٩٦ ـ ١٣٦/ وابن المبارك في الزهد وأبو نعيم في الحلبة ٧/٥٠ ، ٩/٥ والطبراني في الأوسط كما في المجمع المؤسس، وابن أبي المنبا في ذم الدنبا.

#### المبحث الثاني الاكتساب

قالت القدرية: يفترض على العبد الاكتساب وطلب القوت.

وقال أهل السنة والجماعة: إن كان له قوت فالكسب له سنّة رخصة ، وإن لم يكن له وله دراهم يشتري بها القوت فالكسب له رخصة ، وإن كان مضطراً وله أهل وعيال فالكسب عليه فريضة.

وقالت المتقشفة والكرامية: الكسب حرام، ووضع المال حرام، لأن التوكل على الله واجب قال تعالى: ﴿ وَكُلّ اللَّهِ فَتَوَكَّلُواْ إِن كُنتُد مُؤْمِنِينَ﴾(١).

قالوا: والاكتساب يرفض التوكل، وذلك لا يجوز؛ لأن الله تعالى يرزق من حيث لا يحتسب ، إلا أنا نقول: التوكل على الله فريضة والاكتساب لا يرفض التوكل؛ لأن التوكل من صفة القلب وهو الثقة بالله والخوف والرجاء من الله، ورؤية الرزق من الكسب كفر وضلال، ومن الله دين وشريعة.

يدل عليه ما روي عن النبي أنه قال: (من طلب الدنيا حلالاً استعفاقاً عن المسألة وسعباً على عياله وتعطفاً على جاره ، جاء يوم القيامة وجهه كالقمر ليلة البدر ، ومن طلب الدنيا حلالاً مفاخراً مكاثراً لقى الله وهو عليه غضبانه"

<sup>(</sup>١) سورة المائدة: آية ٣٢.

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٥/ ٢٥٨ وأبو نعيم في الحلية ٣/ ١١٠، ٨/ ٢١٥. =

يدل عليه أن النبي ﷺ «كان يدخر لنسائه قوت سنة»(١).

وكذلك قوله تعالى: ﴿ أَنفِيقُوا مِن طَيِّبَكْتِ مَاكَسَبْتُمْ ﴾ (٢).

فلو كان الاكتساب حراماً لما أمر الله تعالى بالإنفاق من المكسوب، وكذلك أمره بإيتاء الزكاة، فلو كان حراماً لما أمرنا بإيتاء الزكاة.

ثم الدليل على أن الاكتساب من مال حلال ليس بحرام ، أن الأنبياء كانوا متوكلين مكتسبين ، لأن آدم عليه السلام كان زارعاً ، وإدريس عليه السلام كان نجاراً ، وأوح عليه السلام كان نجاراً ، وإبراهيم عليه السلام كان بزاراً ، وموسى عليه السلام كان أجيراً لشعب عليه السلام كان بزاراً ، وموسى عليه السلام كان أوعمد عليه الشعب عليه السلام كان راعياً ، ومحمد عليه السلام كان غازياً حتى روي في الخبر: «بعثني الله بين يدي قيام الساعة بالسيف ، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذل والصغار على من خالفني ومن تشبه بقوم فهو منهم (٢٦)

فثبت أن الاكتساب ليس بحرام (٤).

والبيهقي في شعب الإيمان ٢٩٨/٧ وابن حبان في المجروحين ١١٨/١ عن
 الحجاج عن مكحول عن أبي هريرة.

قال أبو نعيم: غريب من حديث مكحول لا أعلم له راوياً عنه إلا الحجاج. ١) أخرجه البخاري برقم/٥٣٥٧ في النفقات باب حبس الرجل قوت سنة علمي

أهله عن عمر رضي الله عنه مرفوعاً. (٢) سورة البقرة: آية ٢٦٧.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد ٢٠٠٧، ١٩. وابن أبي شبية ٣١٣/ والقضاعي في مسئد الشهاب ٣٩٠ والطحاوي في المشكل ٣١٠ وعلقه البخاري ٨/ ٩٥ فتع وأعرجه ابن حجر في تعليق التعليق ٢٥/ ٤٥ عن ابن عمر مرفوعاً وعن طاووس مرسلا.

<sup>(</sup>٤) قال الإمام الغزالي رضي الله عنه: والقيام بحق العيال بكسب الحلال أفضل من=

# المبحث الثالث من لا يسأل في القبر ولا يعذب

ثم اعلم أن الأنبياء ليس عليهم حساب ، ولا عذاب ، ولا سؤال القبر. وكذلك أطفال المؤمنين ليس لهم حساب ، ولا عذاب ، ولا سؤال القبر. وكذلك العشرة (١٦) الذين بشرهم الرسول عليه الصلاة والسلام بالجنة ليس عليهم حساب ، هذا كله حساب المناقشة.

العبادات البدنية ولكن ينبغي مع ذلك أن لا ينفك عن ذكر الله تعالى ولو بقلبه. قال ﷺ: (إن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها إلا طلب المعيشة، وقال ﷺ: (العبادة عشرة أجزاء تسمة منها في طلب الحلال، وقال ﷺ: (طلب الحلال جهاد في سبيل الله وقال ﷺ: (الكسب فريضة بعد الفريضة).

وقال علي كرم الله وجهه: «إن الجنة مشتاقة إلى أصحاب الغموم والهموم من طلب الحلال؟ إلى غير ذلك من الأحاديث وأقوال الصحابة رضي الله عنهم الكثيرة في طلب الرزق وكسب الحلال.

<sup>(</sup>١) عن عبد الرحمن بن عوف قال: قال رسول اله ﷺ: أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد في الجنة، وسعيد في الجنة، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة.

رواه الترمذي في المناقب رقم ٣٧٤٧.

وأما حساب العرض فللأنبياء عليهم السلام والصحابة جميعاً ، وهو أن يقال: فعلت كذا وعفوت عنك.

\* \* \*

وحساب المناقشة أن يقال: لم فعلت كذا؟

### المبحث الرابع الله تعالى خالق الآن

قال بعض أهل الباطل: إن الله تعالى خلق الأشياء كلها ولم يبق شيء غير مخلوق حتى يخلقه الآن ، وكل ما كان مخلوقاً يتفرع عنها ، حتى إن الثمار في الأشجار كلها مخلوقاً يتفرع عنها مخلوق ، إلا أنها غير ظاهرة ونحن لا نراها وهي في الحقيقة مخلوق.

واحتجوا بقوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ (١).

وقال أهل السنة والجماعة: إن الله تعالى فَدَّر ما هو كائن إلى يوم القيامة ولم يخلقه حين قدّره ، وإنما يخلقه بعد ذلك في كل وقت وآن خلق ما مضى ، وفى المستقبل يخلقه .

يدل عليه قوله تعالى: ﴿ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِ شَأْنِ﴾ (٢).

قال النبي ﷺ: «شأنه يحيي ويميت ويعزّ ويذلّ»(٣).

وعن علي كرم الله وجهه: أنه سُئل عن قوله تعالى: ﴿ كُلِّ يَوْرٍ هُرَ فِي

- (١) سورة البقرة: آية ٢٩.
- (٢) سورة الرحمن: آية ٢٩.
- (٣) آخرج ابن جرير الطبري ٢١/ ٥٩٢، والحاكم ٢/٤٧٤ عن ابن عباس موقوفاً:
   إن الله خلق لوحاً محفوظاً من درة بيضاء. . . . يخلق بكل نظرة ويحيي ويميت ويميز ويذل ويفعل ما يشاء.

مَّأَنِّ فَقَال: «شَأَنه أَن يسوق النطقة من أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات ، ثم يصورصورة ، ثم يخرج من بطن الأم إلى الدنيا ، ثم يميته ، ثم يبحثه يوم القيامة».

يدل عليه: أن الله تعالى قدر يوم القيامة وليس بمخلوق؛ لأنه لو كان مخلوقاً لكنا نحن في القيامة وليس كذلك.

يدل عليه: أن الله تعالى خلق القلم وقال: اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة.

فإن قيل: القلم (١) هل فيه حياة أم لا؟

قلنا: ليس فيه حياة لكنه جماد يستنطقه الله كما يستنطق الأحياء.

فإن قيل: أيش الحكمة في أن الله تعالى أمر القلم بأن يكتب على اللوح<sup>(٢)</sup> المحفوظ ما هو كائن إلى يوم القيامة وهو عالم.

· قلنا: لكي يُعلم أن الله تعالى يَعلم الغيب ولا يَعلم الغيب إلا الله .

- (١) اعلم أن القلم عبارة عن أول تعيينات المحق سبحانه وتعالى في المظاهر الخلقية على التعييز ، وله وجود مجمل حكمي في العرض ، وله أيضاً ظهور تفصيلي في الكرسي يتقش ما يقضيه في اللوح المحفوظ كالعلق لدى الإنسان يتقش ما يقضيه في النفس ، فالعقل بمنزلة القلم ، والنفس بمنزلة الملوح ، والقضايا الفكرية التي تختلج في الضى بناء على القانون العقلي هي بعنابة الصور الوجودية المرصومة في اللوح المحفوظ ، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: «أول ما خلق الله القلم» ، فهو العقل الأول ، وهو من مخلوقات الله تعالى .
- (٢) اعلم أن اللوح المحفوظ عبارة عن نور إلهي حقي انطبعت فيه الموجودات انطباعاً أصابلاً، فهر أم الهيول، لأن الهيول لا تقتضي صورة إلا وهي متطبقة في اللوح المحفوظ، كتل ما جرى القلم بإيجاده في اللوح المحفوظ بإذن الله ، من صور العالم لابد من إيجاده على حسب ما اقتضته الهيولي، واللوح المحفوظ مخلوق من مخلوقات الله تعالى.

## المبحث الخامس كرامات الأولياء<sup>(١)</sup>

قالت المعتزلة والروافض والجهمية: كرامات الأولياء باطلة ، أما معجزات الأنبياء [فهي] ثابتة صحيحة.

واحتجوا وقالوا: لو قلنا بأن كرامات الأولياء ثابتة لبطلت معجزات الأنبياء ، ولا يكون فرق بين الأنبياء والأولياء<sup>(٢)</sup>.

- (١) الكرامة: هي أمر خارق للعادة، تظهر على يد رجل، مستقيم، ظاهر الصلاح، مستقيم، ظاهر الصلاح، مستقيم، طاهر العدادة عند القدادة الإلهية والإمكان الإلهي الذي لا يتناهى، وهي ثابتة عند علماء المسلمين حتى إنه قبة مالوا: ما كان معجزة لتي صح أن يكون كرامة لولى، ولقد سئل الإمام عمر السني رضي الله عنه من رجل قالوا: بأن الكمية تزره في كل أسبوع مرة ويطوف حولها فأجابهم قائلاً: «نقض العادة على سبيل الكرامة، لأهل الولاية جائز عند أهل السنة فلا غرابة في ذلك، والكرامة ليست مقرونة بالتحدي يخلاف المعجزة. ولا يشترط في الولي الكرامة. ويكون الاستقامة عين الكرامة والدليل على حقيقة الكرامات ما تواتر عن كثير من الصحابة ومن يعدم بعبث لا يمكن إنكار خصوصاً الأمر المشترك وإن كانت التفاصل أحاداً، ويعد ثبوت الوقوع لا حاجة إلى إنهات الجواز.
- (۲) نقول: لا اشتباه بين الكرامة والمعجزة؛ لأن المعجزة تقارن دعوى النبوة ولو ادعى الولى ذلك كفر من ساعته بل يدعى متابعة النبي ﷺ.

ويقولون: ما يحتجون علينا من كرامات مريم عليها السلام في قوله تعالى: ﴿ وَهُمِّرَى ٓ إِلَكِ يَجِمْعُ ٱلنَّشَّلَةِ ﴾ (١) ذلك كرامة عيسى عليه السلام.

وكـذلك قولـه تعـالى: ﴿ كُلُمَا دَخَلَ عَلَيْهَكَا زُكِّرِيَّا ٱلْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندُهَا رِنَّقًا ﴾ "' ذلك كرامة زكريا عليه السلام .

وقال أهل السنة والجماعة: كرامات الأولياء جائزة ، وهي لا تقدح في معجزات الأنبياء.

وههنا ثلاث مراتب: معجزات الأنبياء ، وكرامات الأولياء ، ومخادعات الأعداء ، وإنما سميت المعجزة معجزة؛ لأنه يعجز غير النبي عليه الصلاة والسلام عن الإتيان بها<sup>(۲۲)</sup> مثل عصا موسى عليه الصلاة والسلام وانشقاق القمر وغير ذلك.

والفرق بين المعجزات والكرامات ، أنَّ معجزات الأنبياء: [قد] يراها الكافر والمسلم والمطيع والفاسق والعاصي ، وأما كرامات الأولياء فلا يراها إلا وليّ مثله ولا يراها الفاسق.

والثاني: أن المعجزة كلما أراد النبي عليه الصلاة والسلام [إيجادها] يقدر على إيجادها ، فيدعو الله تعالى ، فيظهر إليه

 <sup>(</sup>١) سورة مريم آية ٢٥.
 (٢) سورة آل عمران آية ٣٧.

<sup>(</sup>٣) المعجزة هي أمر خارق للعادة، مقرون بالتحدي، مع عدم المعارضة وهي للأنبياء خاصة. وجه دلالتها على صدق النبي ﷺ: أنها لما كانت المعجزة قعل اله تعالى لا صنع للعباد فيا كتلب المصاحبة وغير ذلك، فإذا أظهر الله تعالى عقب قول النبي ﷺ إن كنت صدادةاً أني رسولك فافعل كذا ففعل ، كان ذلك تصديقاً لم النظم ( يكون بعنز لة قول صدفح.

معجزاته ، وأما كرامة الولي فلا تكون إلا في الأوقات المخصوصة ، يريد الله تعالى ذلك ترغيباً له على الطاعة .

والفرق الثالث: هو أن المعجزة يعرفها النبي ﷺ، ويعلمها ، ويجب عليه أن يقرّ بنفسه أولاً بأنها معجزته من الله تعالى ، ثم يظهر لغيره ، لأنه لو أنكر أنها معجزته يكفر ، وأما الكرامة فلا يقر بها الولي بأنها كرامته بل يقول<sup>(١)</sup> إنها كرامة غيره من المؤمنين.

وأما مخادعات الأعداء فالمذهب عند أهل السنة والجماعة أن الشياطين يصيرهم الله تعالى على أي صورة شاء فيجعل نفسه عصفور <sup>(۱۲)</sup> بين يدي الإنسان ، فيوسوس للإنسان ، ويدل على أن كرامات الأولياء جائزة قصة أصحاب الكهف حين خرجوا من الغار ، ولم يطل شعرهم ولم تتخرّق فيابهم ، وكانوا كالنيام .

ويدل عليه قصة آصف (" صاحب سليمان عليه السلام ، قال الله تعالى: ﴿ قَالَ اللَّهِى عِندُمْ بِلا " بِنَ ٱلكِنْتِ أَمَّا ءَالِيكَ بِهِ. فَبِلَ أَن يَرَقَدُ إِلَيْكَ طَرَفُكُ ﴿ " فَا لَمَا جاز أَن يكون له كرامة بسبب سليمان عليه السلام جاز أن يكون لهذه الأمة بسبب النبي ﷺ

s ats ats

 <sup>(</sup>١) وإنما يقول الولى ذلك بناءً على إساءة الظن بنفسه لا إنكاراً للحقيقة .

<sup>(</sup>Y) ولكن يجد صعوبة شديدة في انقلابه عن أصله.

 <sup>(</sup>٣) هو آصف بن برخيا، وزير نبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام وهو الذي أتى بعرش بلقيس وعنده علم الكتاب.

<sup>(</sup>٤) سورة النمل: آية ٤٠.

# المبحث السادس ولاية الشياطين على بني أدم

قالت المعتزلة: إن الشياطين ليس لهم عمل على بني آدم ، ولا يمكنهم أن يوسوسوا ، ونفس الانسان توسوسهم ، وكذلك الجن ، قالوا: ليس لهم عمل على بني آدم .

وقال أهل السنة والجماعة: لهم عمل على بني آدم في الظاهر والباطن.

وأما في الباطن فلما روي عن النبي ﷺ أنه قال: "إن الشيطان يجري في عرق بني آدم مجرى الدم فضيقوا المجاري بالجوع والعطش" (") فتبت أن لهم ولاية على بني آدم في الباطن ، فيوسوس" للإنسان ويدعوهم إلى الشر.

وأما في الظاهر فإنه يزين المعاصي في قلوب العباد، قال الله تعالى: ﴿ وَزَيِّنَ لَهُمُ الشَّيْطُنُ أَعَمَالُهُمْ ﴾ (٣).

- (۱) أخرجه البخاري / ۲۲۸۱/ ومسلم /۲۲۵۷ وأخمد /۲۷۷۱/ وأبن حبان /۲۲۷۱ وأبو داود /۲۶۷۰ وابن خزيمة/۲۲۲۳ والطحاري في المشكل /۲۰۱ وابن ماجة /۲۷۷۱ بدون زيادة فضيقوا عليه بالجوع والعطش كما قال العراقي والسخاري.
- (٣) أصل الوسوسة الحركة والصوت الخفي الذي لا يحت فيحترز منه ، فالوسواس الإلقاء الخفي في النفس وهو على وزن فعلان واختلفت النحاة في لفظ الوسواس هل هو مصدر أو وصف على قولين .

(٣) سورة النمل الآية: ٢٤.

فإن قيل: أيش الحكمة في أنهم يروننا ، ونحن لا نراهم؟

قلنا: لأنهم خلقوا على صورة قبيحة ، فلو رأيناهم لم نقدر على تناول الطعام والشراب فستروا عنا رحمة من الله تعالى [بنا].

وأما الجن: [فقد] خلقوا من الريح <sup>(۱)</sup>، وأصل الريح لا يرى وكذلك ما خلق منها.

وأما الملائكة: [فقد] خلقوا من النور ، فلو رأيناهم لطارت أرواحنا وأعيننا إليهم.

وأما قولهم: فإن نفس بني آدم توقعهم في المعاصي.

قلنا: نعم ولكن بواسطة وسوسة الشياطين قال الله تعالى: ﴿ اَلَّذِي يُؤْسُوشُ فِيصُدُورِ النّسَاسِ ﴾ (٢٠).

(١) اعلم أن ما ذكر المصنف من أن الجن خلقوا من الربح يخالف في الظاهر قوله الله تعالى: ﴿ وَكُنْكُلُ ٱلْكُمَانَةِ مِنْ تَمَارِجِ مِنْ تَلْهِ ﴾ سروة الرحمن الاية: ١٥ . إلا إذا كان العراد من الجن غير الجان، لأن اسم الجان بطلق على أبي الجن ورئيسهم وهو إليليم عليه اللعنة فنه.

(٢) سورة الناس الآية: ٥.

واعلم أن الصدر هو ساحة القلب وبيته فعنه تدخل الواردات عليه فتجنع في القلب غرج الأوامر الصدر، ثم تلج في القلب فهو بعنزلة الدهليز. ومن الفلب غرج الأوامر والارادات إلى الصدر، ثم تتنزل على الحادث وعلى المنظمة على الفه تعالى: عمران الأبة، ١٤٥ ، فالشيطان بدخل إلى ساحة المقاب وبيته فيلغي عام بريد القامه إلى المقلب فهو يوسوس في الصدر ووسوسته واصلة ؛ إلى القلب وليلة فالى المقابة في يوسوس في الصدر ووسوسته واصلة ؛ إلى القلب وليلة فالى الله تعالى: ﴿

ر ووشوري يهيد حسين العرف الله تعالى عنهما قال في قوله تعالى: ﴿ أَلْوَسُوالِسِ وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال في قوله تعالى: ﴿ أَلُوسُوالِسِ مُلْفُكُما إِلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى الله على فيم القلب يوسوس إليه قإذا ذكر الله خنس، وإن سكت عاد إليه .

# المبحث السابع إثبات الرسالة

لما ثبت أن للعالم صانعاً عالماً حكيماً فمن حكمته أن لا يعطل عبيده عن الأوامر والنواهي؛ لأنه لو عطلهم لا يكون حجة عليهم يوم القيامة.

ثم الأمر والنهي إنما يكون بالخطاب في المشافهة ، ولا وجه إلى الخطاب بالمشافهة ؛ لأن الدار دار ابتلاء ، والإيمان بالغيب فريضة ، وفيه الولي والعدو ، فلو خاطبهم في هذه الدار لا يكون فرق بينهم ، فخاطبهم بالشَّفُر وهي الرسل .

وبعث الله تعالى إليهم في كل عصر وزمان رسولاً من وقت آدم إلى نبينا ﷺ، وجعلهم معجزة خارجة عن الطبع والعادة؛ لإلزام الحجة عليهم.

ثم الدليل على نبوة نبينا محمدﷺ الآيات الباهرة والحجج الظاهرة منها القرآن [الكريم] وانشقاق القمر ، وحنين الجذع ، وتسبيح الحصا في يده [الشريفة] ، وتكثير الطعام القليل ببركة دعائه [編] . وأما معجزته في القرآن فمن وجهين: أحدهما: من جهة لفظه ونظمه وإيجازه واختصاره واشتماله على معان كثيرة تحت ألفاظ قليلة.

والثاني: من جهة المعنى؛ لأنه أخبر عن علم الغيب ، فكان كما قال.

ومنهـا: قـولـه تعـالـى: ﴿ لَتَذَخُلُنَّ ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ إِن شَآة ٱللَّهُ ءَلينِيتَ﴾('' فكان كما قال.

ومنها قوله تعالى: ﴿ فَتَمَنَّوْا الْمُؤْتُ إِنْ كُنْتُمْ صَدِيْقِي∕﴾ `` فكان كما قال '"؟؛ لأن اليهود وجدوا في التوراة أنهم إذا تمنوا الموت يعوتون ، فامتنعوا عن ذلك.

وكذلك دعاء النصارى إلى المباهلة فامتنعوا عن ذلك لأنهم وجدوا في الإنجيل أنهم أذا فعلوا ذلك أميتوا بقوله تعالى: ﴿ فَقُلُ تَمَالُوا لَنَّهُ مَا اللّهُ اللّهُ

<sup>(</sup>١) سورة الفتح: آية ٢٧.(٢) سورة البقرة: آية ٩٤.

 <sup>(</sup>٣) فكان كما قال أي من تتمة الآية وهي ﴿ وَلا يَنْمَنَّوْنَهُ ﴾ و﴿ وَلَن يَشَمَّنَّوْهُ أَبَدًا ﴾ .

<sup>(</sup>٤) سورة آل عمران: آية ١٦.

قال في لسان العرب: والمباهلة الملاعنة ، يقال: باهلت فلاتأ أي لاعنته. ومعنى المباهلة أن يجتمع القوم إذا اختلفوا في شيء فيقولوا لعنة الله على الظالم منا. وابتهل في الدعاء إذا اجتهد وأخلص لله عز وجل.

القرآن ولم يكن منه وإنما يكون من الله تعالى ، فيجب الامتثال لأوامره والانتهاء عن نواهيه.

ثم إن الدليل على أن القرآن معجزته قوله تعالى: ﴿ قُللَّينِ آجَتُمَعَتِ ٱلْإِنْسُ وَٱلْجِنُّ عَلَىٰٓ أَن يَأْتُواْ بِعِثْلِ هَلْذَا ٱلْقُرْءَانِ لَا يَأْتُونَ بِعِثْلِهِ. ﴾(١) الآية .

وأما تكثير الطعام القليل فقصته أن أبا أيوب الأنصاري<sup>(٢)</sup> رضى الله عنه استضاف النبي ﷺ إلى بيته ، فذبح جدياً وله من الطحين أربعة أمناء فشبع أهل المدينة ، وكلام الجدي بقوله لا تأكل مني فإني مسموم ظاهر <sup>(٣)</sup>.

(١) سورة الأسراء: آية ٨٨.

هو خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة أبو أيوب الأنصاري من بني النجار، صحابي شهد العقبة وبدراً وأحداً والخندق وسائر المشاهد، وكان شجاعاً صابراً نقياً محباً للغزو والجهاد عاش إلى أيام بني أمية وكان يسكن المدينة فرحل إلى الشام، ولما غزا يزيد القسطنطينية في خلافة أبيه معاوية صحبه أبو أيوب غازياً وتوفى بها سنة ٥٢ هـ له ١٥٥ حديثاً.

انظر أعلام الزركلي ج٢ ص٢٩٥.

<sup>(</sup>٣) وهذه المعجزات لنبينا محمد ﷺ وإن ثبت أكثرها بطريق الآحاد لكن دلت بمجموعها على معنى واحد، وهو ظهور الناقض للعادة على يديه فيصير كالمتواتر في هذه الدلالة فيفيد العلم قطعاً، ككرم حاتم وشجاعة سيدنا على كرم الله وجهه وعلم أبي حنيفة رضي الله عنه. وغيره من الأثمة المجتهدين.

### المبحث الثامن هل نبينا محمد ﷺ الآن رسول

ثم إن نبينا محمداً كلى الآن هو رسول أم لا؟ كما قالت المتقشفة والكرامية: إن العرض لا يبقى زمانين ولهذا قالوا: إن نبينا محمداً كلى الآن ليس برسول.

وقال أبو الحسن الأشعري [رحمه الله]: الرسول ﷺ الآن في حكم الرسالة وحكم الشيء يقوم مقام أصل الشيء ، ألا ترى أن العدة لها كانت في حكم النكاح يقوم مقام النكاح ، وكذلك المتوضي إذا صلى فسبقه الحدث فلهب ليتوضأ يكون في حكم الصلاة ولا يكون في أفعال الصلاة؛ لأنه لو كان في أفعال الصلاة لما تجوز الصلاة مع الخدث ، وكذلك نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام عرض ، والعرض لا يبقى زمانين ، ولكن [هو] في حكم الرسالة ، والدليل على أن العرض لا يبقى زمانين أنَّ من صلى الظهر إذا فرغ منها لا يقال بأنه في الصلاة؛ لأنه لو كان في الصلاة لا يجوز له أكل وشرب وكلام فئبت إن العرض لا يبقى زمانين أى وقتين مختلفين .

وإنما نقول هو رسول في الحال؛ لأنه لو لم يكن رسولاً في الحال لا يصح إيمان من أسلم وآمن<sup>(١)</sup> به وكذلك نقول في الأذان: أشهد أن محمداً رسول الله ولا نقول: أشهد أن محمداً كان رسول الله وكذلك الحكم في سائر الأنبياء [عليهم الصلاة والسلام].

 <sup>(</sup>١) أي بعد موته صلى الله عليه وسلم .

# المبحث التاسع الإسراء والمعراج

قالت المعتزلة: المعراج لم يكن؛ لأنه جاء فيه أخبار الآحاد ، وخبر الواحد لا يوجب العمل ، ولا يوجب الاعتقاد.

وقال أهل السنة والجماعة: المعراج كان صحيحاً إلى السماء<sup>(1)</sup>؛ لأنه روي عن أكثر أصحاب النبي ﷺ نحو أبي سعيد الخدري ، وأنس بن مالك ، ومالك بن صعصعة ، وابن عباس ، وأم هانيء رضي الله عنهم أنهم قالوا: المعراج إلى السماء.

وههنا شيئان الإسراء والمعراج.

وأما الإسراء من مكة إلى بيت المقدس فلا ينكره المعتزلة؛ لأنه ورد به النص قال الله تعالى: ﴿ سُبُّيَكُنَّ الَّذِيَّ أَشَرَى بِمَنْبُدِهِ. لَيَلَا يَرَبُ ٱلْمُسَجِدِ الْكَكْرِدِ إِلَى ٱلْمُسَجِدِ الْأَقْصَا ﴾ [".

والإسراء هو السير بالليل ، ومن أنكر الإسراء يكفر. وإنما قال ليلاً ليعلم أن المعراج لا يكون إلا ليلة واحدة.

 <sup>(</sup>١) المعراج كان صحيحاً بجسد النبي ﷺ يقظة إلى السماء ثم إلى ما شاء الله تعالى
 قبل إلى الجنة، وقبل إلى العرش وقبل إلى ما فوقه وهو مقام دنى فتدنى فكان
 قاب قوسين أو أدنى.
 (٣) سارة الاساء أبة ١.

وأما المعراج من الأرض إلى السماء السابعة فلا يثبت بدليل قطعي<sup>(۱)</sup> ، والدليل على أن المعراج كان ثابتاً ما روت أم هانيء<sup>(۱)</sup> رضي الله عنها أنها قالت: قال لها النبي ﷺ: «ألا أحدثك بأعجب ما رأيت قالت: بلى يا رسول الله ، فقال: كنت نائماً وقلبي يقظان فجاء جبرائيل<sup>(۱)</sup> الحديث.

ثم اختلف في أن النبي ﷺ هل رأى ربه ليلة المعراج أو لا؟ قيل: رآه بقلبه وما رآه بعينه لما روي عن النبي ﷺ: أنه قيل له

 <sup>(</sup>١) لذا قال علماء أهل السنة والجماعة ومن أنكر المعراج فهو ضال مبتدع. ومن أنكر الإسراء فهو كافر.

<sup>(</sup>٢) أم هاني، بنت أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم الهاشعية الفرشية بنت عم رسول الله يُظرِّه وأحت أمير المؤهنين علي بن أبي طالب، اختلف الفرخون في اسمها فقيل فاخته وقيل فاطمة، وقيل هند وقيل عائكة، والأول أشهر السلمة عام الفتح بمكة وقد كانت زوجة هيرة بن في وهب الخزومي، هرب زوجها إلى نجران فقرق الاسلام بينهما، فعاشت أيما، أخرج ابن سعد بسند صحيح عن الشعمي قال: خطب النبي يُظرِّه أم هائي، فقالت: يا رسول الله لأنت أحب إلي من سمعي وبعصري وحتى الزوج عظم، وأن أخدى أن أضبع حق الزوج فقال من سمعي وعصري وحتى الزوج عظم، وأن أخدى أن أضبع حق الزوج فقال . . . فذكر الحديث، ورف عن النبي يُظر احاديث في الكتب السنة وغيرها، وأبن عمها عبد له بن عباس وحيد الله بن الحارث بن نوفل الهاشمي دوله. عبد الله وعبد الرعن بن أبي ليلي وجاهد وعروة وآخرون مانت بعد أخبها علي سنة ٤٠ هـ.

انظر الاصابة ٤/٥٢٤، ٥٠٣/ترجمة ١١٠٧، ١٥٣٣ والاستيعاب بهامش الاصابة ص٥٠٣ والاعلام ١٢٦٥.

<sup>(</sup>٣) غير مذكور في كتب السنن.

هل رأيت ربك ليلة المعراج فقال: «سبحان الله رأيت بفؤادي وما رأيت بعيني"<sup>(۱)</sup>.

وعن عائشة رضي الله عنها أنها سألت عن رسول الله ﷺ عن الرؤية فأجاب مثل ذلك.

قال الله تعالى: ﴿مَا كَنَبَ ٱلْفُوَّادُ مَا زَأَيَّ ﴾ (٢) أضاف الرؤية إلى الفواد لا إلى العين .

والمعتزلة: احتجوا بنغي المعراج بقوله تعالى: ﴿ وَمَاجَمُلُنَا الزُّيُوا اَلَّتِيَ آرَيْنَكُ إِلَّا مِشْنَةً لِلنَّاسِ﴾ (٣) وقالوا: المعراج كان في الرؤيا؛ لأن العقل لا يقبل ذلك ، والعقل حجة الله على خلقه ، لأن الله تعالى خلق بني آدم على صورة كثيفة ، ومن طبعه السفول والهبوط ، وأما العلو فمن طبع الطيور ، فلهذا لا يصح المعراج .

والجواب عنه أن نقول: الكافر يرى نفسه في المنام أنه في السماء ، وإنما يظهر تخصيص النبي ﷺإن كان له ذلك في اليقظة.

وأما قوله: من طبعه السفول.

قلنا: نعم ولكن هو لا يصعد بنفسه وإنما عرج به.

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن جرير الطبري في التفسير ٢٠٩١، عن محمد بن لهب القرظي عن يعض أصحاب النبي ﷺ فذكر نحوه وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره عن محمد بن كعب مرساد وهو أصح، وروي موقوقاً عن ابن عباس، و إضرجه مسلم ٢٠٧ قال ابن عباس رآه بقلبه والطيراني في الأوسط كما في فتح الباري ٢١٨/٧ وقال اسناده قوي، وعن أنس أخرجه ابن خزيمة باسناد قوي كما في الفتح.

<sup>(</sup>٢) من سورة النجم آية: ١١.

<sup>(</sup>٣) من سورة الاسراء آية: ٦٠ .

قال الله تعالى: ﴿ سُبَحَنَ ٱلَّذِي ٓ أَسَرَىٰ بِمَبْدِهِ لَيَلَا﴾ ولم يقل أنه سوى بنفسه ، ألا يرى أن الحجر والمدر(١٠ من طبعه السفول.

ومع هذا إذا رماه إنسان يصعد [إلى] الهواء ، فالنبي عَلَيْم إذا كان مركبه البراق ، وجبرائيل عليه السلام سائقه ، والله تعالى هاديه ، أولى بأن يصعد إلى السماء .

وكذلك من اتخذ قوساً يمكن له أن يرمي به السهم في الهواء ، فالنبي ﷺ إذا كان السرى قوسه ، ومركبه البراق ، وقائده جبرائيل [عليه السلام] بإذن الله أولى أن يجاوز السماء .

\* \* \*

<sup>(</sup>١) المدر: قطع الطين اليابس.





# المبحث الأول العرش والكرسي

قالت المعتزلة والشيعة <sup>(۱۱</sup>: العرش هو الملك ، والكرسي هو العلم. قال الله تعالى: ﴿ وَسِعَ كُرْسِينُهُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلأَرْضُ ۖ <sup>(۲۲)</sup> أي علمه.

(١) الشيعة: هم الذين شايعوا علياً رضي الله عنه على الخصوص، وقالوا بإمامته ويتلائح نصا ووصياً، إما جلياً وإعتقدوا أن الإمامة لأخير من أولاده وإن حرجت فيظلم يكون من غيره أو تبتية من عنده. وقالوا: ليست الإمامة قضية مصلولة وهي ركن الدين لا يجوز للرسل عليهم الصلاة والسلام إغاله وإهماله ولا تقويف إلى العامة وإرساله يجمعهم القول بوجوب التجين والتنسيص، وقبوت عصمة الأنبياء والأمنة وجوباً عن الكبائر والصغالة والغولة بالدين والغولة ويخالهم بعض الزبية في بالثولي والتري قولاً وفعلاً وعقداً إلا في حال الثقية ويخالهم بعض الزبية في دوله عصم في تعدية الإمام، كلم وضلاف كبر وعند كل تعدية وقوف مقالة ومدعب وخط، وضاحية وخاسية، وونف مقالة والمحامية وإسماعية، يعضهم يميل في الأصول إلى الاعتزال، ويعضهم إلى السنة، ويعضهم إلى النسة، ويعضهم إلى النشة، ويعضهم إلى النشاء.

(٢) سورة البقرة آية ٢٥٥.

والكرسي: هو جسم عظيم نوراني بين يدي المرش ملتصق به لا قطع لنا بحقيقته وأخرج ابن جرير في، تفسيره عن الشمحاك، قال: الكرسي الذي يوضع تحت العرش الذي يجعل الملوك عليه أقدامهم. وأخرج الفريابي، وابن المنذر، وابن- وقال أهل السنة والجماعة: لا يجوز أن يكون العرش هو الملك قال الله تعالى: ﴿ وَكِيَّلُ مُرَثِّنَ رَبِّكَ فَوْقُهُمْ مِّيْهِلُو تَمْنِيغٌ ۗ ﴾(١) والملك لا يحتاج إلى الحمل.

وكذلك روي عن النبي ﷺ أنه قال: «لما خلق الله تعالى العرش خلق ملائكة فقال: احملوا عرشي فلم يستطيعوا أن يحملوه ، فقال الله تعالى: لو خلقت مثل عدد الرمل وقطر الأمطار ، فلم يستطيعوا ما لم يستغيثوا بي ، فقالوا: اللهم أغتنا فسمعوا نداء من الله تعالى بلا كيف ولا كيفية ، قولوا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، فقالوا: فحملوا العرش واستوى على رؤوسهم (٢) ، وهم أربعة في الدنيا : وثمانية في الآخرة قال الله تعالى: ﴿ وَيَعَلَى عَرَاتُكَ وَرَقِعَمْ مِتَكِمَةٍ مَنْكِيمَةً فِي الناسُة تعالى: ﴿ وَيَعَلَى عَرَاتُ وَرَقَعُمْ مِتَكِمْ تَبَيْدَةً فَيُومُ مَنْ وَلِكُ وَرَقَعُهُمْ مِتَكِمْ وَيَكِمْ مُؤْكِمَةً مِنْكِمْ وَيَكِمْ وَيَكِمْ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ولا الله تعالى: ﴿ وَيَعَلَى عَرَاتُ وَرَقَعُهُمْ وَيَكِمْ وَيَكِمْ وَاللهِ ولا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ تعالى: ﴿ وَيَعَلَى عَرَاتُ وَرَقَعُهُمْ وَيَكِمْ وَيَكُومُ وَلِكُومُ وَلِكُمْ وَلِكُمْ وَيَكُومُ وَيَعْلُمُ وَلِكُمْ وَلِكُمْ وَلِكُمْ وَيَقِلُومُ وَلِكُمْ وَيَعْلِكُمْ وَلِكُمْ وَلِكُمْ وَلِكُمْ وَلِكُمْ وَلِكُمْ وَلِكُمْ وَلِكُمْ وَلِكُمْ وَلِكُمْ وَلِهُ وَلَوْ اللهُ تعالى: ﴿ وَيَعَلَى عَرَاتُ وَلَوْلُهُ اللهِ اللهُ وللهُ اللهُ وَلَوْلَهُ وَلَوْلَهُ وَلَوْلَهُ وَلَهُ اللهُ تعالى: ﴿ وَيَعَلَى مَرَاتُ وَلَهُ اللهِ اللهُ تعالى: ﴿ وَيَعَلَى وَلِهُ اللّهُ تعالَى العَلْمَ اللهُ تعالى العلمَ العَلْمَ اللهُ تعالى العَلْمَ اللهُ تعالى العَلْمَ وَلِهُ المُعْرَافِيةُ فَي الناسُونُ اللهُ تعالى: ﴿ وَيَعَلَى الْعَلْمُ وَلِهُ الْعَلَى الْعَلْمَ الْعِنْ الْمُؤْلِقَةُ وَلِي الْعَلَى الْعَلَى الْعَلْمَ الْعِيْمُ الْمَنْفِقَةُ اللهُ اللهُ تعالَى الْعَلْمُ الْعِلْمُ الْعَلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعَلَى الْعَلْمُ الْعَلَى الْعَلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعَلْمُ الْعِلْمُ الْعَلَى الْعَلَمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الْعَلَمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلَمُ اللّهُ اللّهُ

أبي حاتم، والحاكم في المستدرك، وصححه على شرط الشيخين عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر أحد قدره، كما ذكره اللقاني.

أقول: الكرسي هو مظهر من مظاهر الاقتدار الإلهي، ومحل نفوذ الأمر والنهي، ومحل نفوذ الأمر والنهي، ومركز الفرق والجمعي، إلى غير ذلك من الصفات الفعلية قال تعالى: 
﴿ وَمِنَ كُنْرِيهُمُ ٱلسَّكُوْتِ وَالْأَوْقُ ﴾ سورة البقرة الآية ٢٥٥ . فالرسع على قسمين، ومع حكمي، ووسع وجودي عيني، أما الوسع الحكمي فهر أن السموات والأرض أثر من آثار صفة من الصفات الفعلية نه عزو وجل ، والكرسي محل مظهر جميع الصفات الفعلية ، وبهذا يتحصل الوسع الحكمي، وأما الوسع الرجودي العيني فهو أن الوجود الخلقي المقيد محيط بالمسموات والأرض وغيرهما وما ذلك إلا الكرس وأنه أعلم.

سورة الحاقة آية: ١٧.

<sup>(</sup>۲) غير مذكور في كتب السنن.

<sup>(</sup>٣) سورة الحاقة آية: ١٧.

والملائكة الأربعة الذين يحملون العرش ، لكل واحد منهم أربعة أوجه (١¹) ، وجه ثور ، ووجه أسد ، ووجه نسر ، ووجه إنسان.

أما الحكمة في خلق العرش:

[فكما] قال بعضهم: إنه قبلة دعاء الملائكة ، يرفعون أيديهم إلى العرش وقت الدعاء.

وقيل: إنه مرآة الملائكة ينظرون إليه فيرون جميع ماكان في السموات والأرض.

واختلفوا في العرش(٢):

قال بعضهم: إنه سرير من نور.

وقال بعضهم: لا بل هو ياقوتة حمراء.

\* \*

(٢) العرش: في اللغة «السرير».

وفي الشريعة: جسم عظيم، نوراني، محيط بجميع الأجسام، قبل هو أول المخلوقات وجوداً عينياً. وفي شرح البخاري لشيخ الاسلام: أن العرش فوق العالم وأنه ليس بكرة كما

يزعم كثير من أهل الهيئة، بل قبة ذات قوائم تحمله الملائكة انتهى. وقال البيضاوي في تفسيره والعرش: الجسم المحيط بسائر الأجسام، سمي به لا تفاعه أو للنشمه مدير الملك فإن الأمور والتدابير تنزل منه.

أقول: إن العرش هو مظهر من مظاهر العظمة الإلهية ومكانة التجلي، وهو الجسم الكلي كما عتر عنه العلماء، لأنه هيكل العالم وجسمه الجماع لجميع متفولته، وهو فوق اللوح، ويمكن أن يعبر عنه بأنه فلك محيط بجسميه الأفلاك المعنوية والصورية، مسطح ذلك الفلك هو المكانة الرحمانية وهو من عالم القدس والله أعلم.

يحتمل أن تكون هذه الوجوه الأربعة عبارة عن تصوير تمثيلي تقريبي والله أعلم.

#### المبحث الثاني الحفظـة

قالت المعتزلة: ليس علينا ملائكة ولا حفظة ، وكل ما يعمل الإنسان فالله تعالى عالم به يغفر لمن يشاء ، ويعذب من يشاء ، وإنما يحتاج إلى الحفظة أن لو كان جاهلاً ، ولا يعلم ماذا يعمل عباده ، والله تعالى لا يحتاج إلى أن يوكل عليه ليكتب أعمالهم .

قلتا: إنما يوكل عليهم ليكون حجة على العبد يوم القيامة ، فإذا أنكر العبد الأفعال يشهد عليه الملكان ، وإذا نسي يكون الكتاب حجة علمه.

فإن قيل: على أي شيء يكتبون؟

قيل لهم: قال الضحاك<sup>(۱)</sup>: ينزل كل يوم ملكان ، مع كل واحد منهما صحيفة.

وقال مجاهد(٢): لسانك قلمهما وريقك مدادهما ويدك كتابهما.

 (١) لعمله الضحاك بن مزاحم البملخي الخراساني، أبو القاسم مفسر ، المتوفى بخراسان سنة ١٠٥ هـ. انظر أعلام الزركلي ٧٣ / ٢٥٠ . ميزان الاعتدال ٧/ ٤٧١ .

<sup>(</sup>٢) هو مجاهد بن جبر المكي، أبو العجاج المخزومي، المقرىء مولى السائب ابن أبى السائب، تابعى مفسر من أهل مكة. قال الذهبى: شيخ القراء =

والأول: أصح؛ لأن الله تعالى قال: ﴿ أَثَرًا كِتَنْبَكَ ﴾<sup>(١)</sup> ، وهذا يدل علىٰ أنه كان كتاباً لهم .

وحاصل الجواب: أنّا نؤمن بما جاء به النص والأخبار ، ولا نشتغل بكيفيته وإن كان يأباه العقل والقياس.

قال أهل السنة والجماعة: الحفظة حق على كل واحد منا ، اثنان بالليل واثنان بالنهار ، ينزل ملكان بالنهار ويذهب ملكان بالليل.

وليس كما قال بعض الناس: ينزل كل يوم ملكان غير اللذين كانا عليه بالأمس.

### يدل عليه قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَكَيْفِطِينَ ١٠٠ كَيْبِينَ ﴾ (١).

والمفسرين. أخذ التضير عن ابن عباس، قرأه عليه ثلاث مرات، يقف عند كل آية بياله فيم توقيق وكنت كانت، وتقل في الأسفار واستقر في اللارفية، أما كتابه في النضير فيقية، أهل النفسير وشيل الأعمش عن ذلك فقال: كانوا يرون أنه يسأل أهل الكتاب يعني التصاري والبهود، ويقال إنه مات وهو ساجد. روى عن على، وسعد بن إلى وقاص، والبلالة الأريمة، وواثم بن خديج

روق عن على، وسعد بن أي وقاص، والمبادلة الأربعة، ورافع بن خديج وغيرهم، وقال وغيرهم، وقال وغيرهم، وقال اقتادة: أعلم من بقي بالقسير مجاهد. قال اللحمي: أجمعت الأمة على أمامة مجاهد والاحتجاج به ولد سنة ٢٢ هـ وتوفي سنة ١٠٤هـ هـ. انظر أعلام الزركلي / ٢٨ كلم تعالى المامة مجاهد والاحتجاج به ولد سنة ٢٢ هـ وتوفي سنة ١٠٤هـ هـ. انظر أعلام الزركلي / ٢٨ كلم تعالى / ٢٨ هـ وتوفي سنة ١٠٤هـ هـ. انظر أعلام الزركلي المنافقة من ٢٠٨ هـ وتوفي سنة ١٠٤هـ النظر أعلام الزركلي المنافقة من ٢٠٨ هـ وتوفي سنة ١٠٤هـ النظر أعلام الزركلي المنافقة من المنافقة منافقة من المنافقة من المنافقة منافقة من المنافقة من المنافقة من المنافقة من المنافقة من المنافقة منافقة منافقة من المنافقة من المنافقة

- (١) سورة الاسراء: آية ١٤.
- (٢) سورة الانفطار: آية ١١.

إن الله سبحانه وتعالى قد جعل ملاكة كاتبين لأفعال العباد ما الهم وما عليهم حافظين لا يهملون من شؤونهم شيئاً فعلوه قصداً أو نسياناً أو ذهولاً صحة أو مرضاً. وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه سأل النبي 激: كم ملكاً على الانسان= وقوله تعالى: ﴿ أَمْ يَصْتَبُونَ أَنَّا لَا شَتَمَعُ سِرَّهُمْ وَفَهَوَنَهُمْ بَلَقَ وَوُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكُشُبُونَهُ^(١).

\* \* \*

فلذكر عشرين ملكاً، وذكر الأين أنه يحفظ لابن عطيه أن كل آدمي يوكل به من حين وقوعه نطقة في الرحم إلى موت أربعمائة ملك، كنا ذكره اللقائي، وظاهر الآثار أن الكتب حقيقي، وعلم الآلة مفوض إلى الله تعالى على ما قاله النتيمي في شرح على الطحاوية. نقلاً عن اللقائي، انظر شرح العقيدة الطحاوية للغيمي ص 11.8.

(١) سورة الزخرف آية: ٨٠.

قال الامام مالك رضي الله عنه: يكتبون على العبد كل شيء حتى آنينه في مرضه. لمعوم قوله تعالى: ﴿يَاكَلُوْلُلُونَ فَلَوَالْاَلْمَانِينَ فَلَوَالْاَلْمَانِينَ فِي المُعامِّلِينَ ﴾ سورة ق آية/ ١٨. انظر شرح العقبلة الطحاوية للنيسي تفافر عن الإمام مالك ص ١٤٤.

# المبحث الثالث فيما لا يفنى عند النفخ في الصور

قالت المعتزلة: إذا أمر الله تعالى بالنفخة الأولى تفنى السموات والأرض والجنة والنار والأرواح ، ثم يخلقهم الله يوم القيامة مرة أخرى.

واحتجوا بقوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلْأُوَّلُ وَٱلۡآخِرُ ﴾ (١).

ثم إن الله تعالى كان في الأزل ، ولم يكن معه أحد من خلقه فكذلك وجب أن يبقى في الاخرة ، حيث لا يبقى ببقائه أحد؛ ليكون له هذا الاسم خاصة .

وقال أهل السنة والجماعة: الجنة والنار هما دارا الخلد ، وهما للثواب والعقاب ، فلا يفنيان.

يدل عليه قوله تعالى: ﴿ رَثُفِحَ فِي الصَّمِورِ فَصَيْعِقَ مَنْ فِي اَلسَّمَكِزَتِ وَمَنْ فِي اَلاَّرَئِنِ إِلَّا مَن شَاتَهَ ﴾<sup>(١)</sup> يعني الجنة والنار وأهلهما من ملائكة العذاب ، والحور العين .

وقال أهل السنة والجماعة: سبعة لا تفنى العرش ، والكرسي ، والقلم ، والجنة ، والنار ، وأهلهما ، والأرواح.

<sup>(</sup>١) سورة الحديد: آية ٣.

<sup>(</sup>٢) سورة الزمر: آية ٦٨.

#### المبحث الرابع إبقاء الجنة ونعيمها وإبقاء النار وعذابها

قالت الجهمية: إذا دخل أهلُّ الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، استمتم أهل الجنة بقدر أعمالهم ، وأهل النار أذاقهم الله العذاب بقدر أعمالهم وكفرهم ، ثم إن الله تعالى يفنى الجنة والنار.

واحتجوا بقوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلْأَوْلُ وَٱلْآَيْرُ ﴾<sup>(۱)</sup> والظاهر على ما ذكرنا.

وعن النبي ﷺ أنه قـال: "سيـأتـي علـى جهنــم يــوم تصفّـق الريــح أبوابها"<sup>۲۱</sup> وليس فيها أحد.

سورة الحديد آية ٣.

(٢) جهنم تعفق إبوابها. أخرجه الطبراني في الكبير ١٩٦٩/٩ وابن الجوزي في الموضوعات البوابها. أخرجه الطبراني في الكبير ١٩٦٩/٩ عن جعفر بن الربير عن القاسم عن أبي أمامة مرفوعاً، وجعفر بن الزبير متروك. قال ابن النجوزي هلما حديث موضوع محال، وذكره السيوطي في اللآلي تم ابن عزاق، وعزاه ابن عزاق إلى البزار، والمعشوي في تاريخه عن أبي بلج عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن عمرو فذكره، قال: ثابت البناني: سألت الحسن عن هذا فأنكره، قال تأبي البناني: سألت الحسن عن هذا فأنكره، قال تمكراً.

وقال الذهبي في الميزان ٤/ ٣٨٥ ومن بلاياه فذكره ثم قال: وهذا منكر ولعله من الاسرائيليات الني يرويها ابن عمرو. وأخرجه ابن عدي في الكامل ٥/ ٢٣٠= وقال أهل السنة والجماعة: الجنة والنار دارا الخلد، وهما للثواب والعقاب، فلا يفنيان على ما ذكرنا ، ولأنه لا يجوز منه الظلم والجور. قال الله تعالى: ﴿ فِي اَنَّ اللَّهُ اَشَكَىٰ مِنَ الْمُؤْمِينِ ِنَ اللَّهُ الْمَكَنَّ الْمَاثَةُ الْمَكَنَّ الْمَاثَةُ الْسَرى أهل الجنة الجنة بإيمانهم والدرجات بأعمالهم ، والرؤية بنياتهم ، والكفار اشتروا النار بنياتهم وكفرهم ، ورأينا أن من اشترى داراً وسلّم الثمن لا يحسن من البائع أن يستردها منه ، فإن فعل ذلك يكون منه ظلماً وجوراً ، والله سبحانه وتعالىٰ منزه عن الظلم والجور.

وأما قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلَّاخِرُ ﴾ (٢).

قلنا: نعم ولكن هو باق لا بإبقاء أحد ، والخلق باق بإبقاء الله تعالى ، فظهرت التفرقة بين الخالق والمخلوق.

وأما معنى الخبر قلنا: إذا خرج العصاة من النار ، وذهبوا إلى الجنة تبقى النار صحراء ليس فيها أحد ، وهذا هو معنى الخبر.

\_\_\_\_\_

عن العلاء عن زيد عن أنس، فذكره ثم قال: وهو منكر الحديث.
 سورة التوبة: آية ١١١.

<sup>(</sup>۲) سورة الحديد آية / ۳.

#### المبحث الخامس الرضا والسخط

قالت المعتزلة: الرضاء والسخط ليسا من صفات الله تعالى؛ لأن الله تعالى لا تتغير عليه الأحوال ، وكل موضع ذكر الرضا والسخط أراد به الجنة والنار .

وقال أهل السنة والجماعة: الرضا والسخط من صفات الله ، أزلية بلاكيف ولا تشبيه ، ولا يتغير من حال إلى حال كسائر الصفات ، مثل الإرادة والسمم والبهمر والكلام.

والدليل على أن الرضا غير الجنة قوله تعالى: ﴿ يَزَاؤَهُمْ عِندُرَيّهُمْ جَنْتُ عَدَنِ ﴾ (\*) إلى قوله تعالى: ﴿ رَضِّ اللَّهُ عَبْمٌ وَرَضُواعَتُهُ ﴾ (\*) وكذلك قوله تعالى في طريق الرضا: ﴿ وَيُسَرَكُونَ كُلِّيَةُمُ وَيُثُهُمْ يَرَشُهُمْ يِرَحَّمَتُو مِنْتُهُ وَرَضُونُ ﴾ (\*) وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَيُسَرَكِنَ كُلِّيَةُ فِي جَنِّتُ عَلَوْ وَيَضُونُ ﴾ (\*).

وكذلك في طريق السخط قولُه تعالى: ﴿ وَمَن يَقَتُكُلُّ مُؤْمِنَكَ

سورة البينة: آية ٨.
 سورة البينة: آية ٨.

 <sup>(</sup>۱) سورة البينة . آية ۲۱ .
 (۳) سورة التوبة : آية ۲۱ .

<sup>(</sup>٤) سورة التوبة: آية ٧٢.

مُتَمَّمِيْنَكُ فَجَرَآؤُوُّهُ جَهَنَّمُ خَكِيلًا فِيهَا ﴾(`` إلى قول، تسالى: ﴿ وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمَـنَهُ ﴾(`` وفصل بين الرضا والجنة والنار والسخط.

وسئل الشيخ الإمام المفسر نصر بن الحنبلي رحمه الله<sup>(٣)</sup> عن الله تعالى هل تتغير صفاته؟

فأجاب فقال: هذا السؤال مستحيل؛ لأن الله تعالى بجميع صفاته واحد، وبجميع صفاته قديم، فلو تغير شيء من صفاته تكون تلك الصفة محدثة مخلوقة، وصفات الله غير مخلوقة.

وهذا كما يسألون أن الله تعالى هل يقدر على أن يخلق مثله؟

فالجواب عن هذا أن السؤال محال؛ لأن الله تعالى قديم ، فلو \_ خلق شيئاً يكون ذلك مخلوقاً فكيف يكون مثله والله تعالى ما خلق شيئاً في الأزل ، فوجب أن لا يكون غيره مثله .

\* \* \*

<sup>(</sup>١) سورة النساء: آية ٩٣.

٢) سورة النساء: آية ٩٣.

<sup>(</sup>٣) لم أعثر له على ترجمة في كتب التراجم.

#### المبحث السادس الله تعالى يعلم عدد أنفاس أهل الجنة والنار<sup>(١)</sup>

فصل في سؤال الجهمية: أن الله تعالى هل يعلم عدد أنفاس أهل الجنة والنار أو لا؟

فإن قلت: لا ، فقد وصفت الله تعالى بالجهل ، وإن قلت: نعم. فقد قلت: بأن أهل الجنة والنار يفنيان.

والجواب عنه أن نقول: إن الله تعالى يعلم أن أنفاس أهل الجنة والنار ليهبت بمعدودة ولا تنقطع.

فإن قلتم : بأن أهل الجنة والنار لا يفنيان ، فقد سويتم بينهم وبين الله تعالى.

قلنا: لا يكون تسوية بينهم وبين الله تعالى ، لأن الله تعالى أول قديم بلا ابتداء ، آخر حكيم بلا انتهاء ، وأهل الجنة محدثون ، وإنما يبقون ولا يفنون بإبقاء الله تعالى إياهم ، والله تعالى باق لا بإبقاء أحد ، فلا يكون تسوية بين الخالق والممخلوق .

聯 泰 泰

<sup>(</sup>١) قال البيجوري رحمه الله ورضي عنه بعد ذكر البيتين المتههورين (بالانة كفر القلاسفة العدى. . . النج) ، ويعلم سيحانه وتعالى ما لا نهاية له ككمالاته وأنفاس أهل البدئة فيعلمها تفصيلاً ، ويعلم أنه لا نهاية لها ، وتوقف التفصيلي على التناهي إنما هر بحسب عقولنا. انظر تحفة العريد شرح جرهم التوحيد للبيجوري «مبحث العلم».





## مبحث أصول المعتزلة الخمسة

- (١) واصل بن عطاء الغزال، أبو حليقة عن موالي بني ضبة أو بني مخزوم، وأس المستزلة، ومن أثمة البلغاء والمتكلمين شمي أصحاب المستزلة لا مظتراك حلقة درس الحسن الجمري، ومتهم طائقة تتب إلى تسمى الواصلية، وهو اللي نشر مذهب الاعتزال في الآفاق، ولد بالمدنية سنة ٨٠ هدونشاً بالبصرة، وكان يلتغ بالراء فحملها غيناً. له تصانف منها أصناف المرجعة، والمدزلة بين المنزلين ومعاني القرآن، وغيرها ومات سنة ١٣١ه. انظر الأعلام للزركلي حد ١٨/١٨.
- (٣) عمرو بن عبيد بن أبي أمية الطنافسي، الحنفي، الإيادي، قال أحمد بن حنبل: لم ندرك بالكرفة أحداً أكبر منه ومن للمطلب بن زياد م قال ابن معين الصاح. وقال أبو حاتم: محله الصدق. روى عن أبيه وأبي اسحاق السبيعي والأعمش والأعمض وغيرهم. وروى عنه أحمد بن حنبل وأسحق بن زهاديه وغيرهما. قال ابن سعد: وكان شيخاً قديماً تقدة ذكره ابن
- حبان في النقات. انظر تهذيب التهذيب ٧/ 8٠٠. ( (٣) هر الحسن بن يسار البصري، أبو سعيد التابعي، إمام أهل البصرة، وحبر الأشغة نشأ بالمدينة وحفظ كتاب الله عز وجها في خلافة علمان، شب في كنف علي بن أبي طالب سكن بالبصرة، وعظمت هيئته في القلوب وكان يدخل على الولا يأمرهم وينهاهم، قال الغزالي: كان العسن البصري أشبه الناس كلام بكلام الأنبياء، وأقربهم هذياً من الصحابة، وكان غاية في الفصاحة تنصيب الحكمة

الرشيد('' خرج أبو هذيل العلاف('') ، وصنّف لهم كتاباً وبيّن مذهبهم وجمع علومهم. وسمى ذلك أصول الخمسة ، وكلما رأوا رجلاً قالوا له: خفية هل قرأت أصول الخمسة ، فإن قال: نعم عرفوا أنه على مذهبهم

والأصول الخمسة: العدل، والتوحيد، والوعد، والوعيد، ومسألة بين بين.

أما مسألة بين بين: فكل من ارتكب كبيرة يخرج عن الإيمان ولا يدخل في الكفر عندهم بل يكون له منزلة بين المنزلتين<sup>(٣)</sup>.

من فيه ، قال ابن سعد: كان جامعاً عالماً رفيعاً ثقة حجة مأموناً عابداً ناسكاً كثير العلم فصيحاً جميلاً وسيماً.

حدث عن عثمان وابن عباس وابن عمر وغيرهم، وحدث عنه قتادة وأبوب وغيرهما ولد سنة ۲۱ هـ وتوفي سنة ۱۱۰ هـ. انظر أعلام الزركلي ۲۲۲/۲ وتذكرة الحفاظ ۱۷ وتهذيب التهذيب ۲٬۳۳/۲.

(١) هارون الرشيد: بن محمد المهدي بن المنصور العباسي أبو جعفر خامس خلفاء الدولة العباسية في العراق رأشهرهم، وقد بالري ونشأ في دار الخلافة بهغداد ويوم بالمخلافة بعد وفاة أخيه الهادي سنة ١٧٠ هـ وازهرت الدولة في أيامه وكان عالماً بالأهب وأخبار العرب، فصيحاً وكان يحج سنة ويغزو سنة وقد سنة ١٤٩ هـ وتوفي في سنا باذبطوس سنة ١٩٣ لهـ.

انظر أعلام الزركلي ٨/ ٦٢، والبداية والنهاية ١٠/ ٢١٣.

(۲) هو محمد بن الهذيل بن عبد الله بن مكحول العبدي مولى عبد القيس أبو الهذيل الملاق من أثبة المحتزلة ، ولد بالبسرة سنة ٢١٥ هـ والشتور بعلم الكلام، قال السأمون: أطل أبو الهذيل على الكلام كإطلال الفعام على الأنام، له مقالات في الاعتزال ومجالس ومناظرات، كان حسن الجدل قوي الحجة سريع الخاطر، تُحت بصره في آخر عمره، له كتب كثيرة منها كتاب سماه (ميلاس) على اسم مجوسي أسلم على ياده وتوفي سنة ٢٣٥ هـ انظر الأعلام ١٣١/١٨.

(٣) أي أن صاحب الكبيرة عند المعتزلة لا يسمى مؤمناً، ولا يسمى كافراً وإنما =

أما العدل [فإنهم] قالوا: بأن الله تعالى ولا يخلق الشرّ ، ولا يقضي به؛ لأنه لو خلق الشر وقضى به ثم يعذبهم به على ذلك لكان ذلك مته جوراً وظلماً ، والله تعالى عادل لا يجوز منه الظلم(^^).

وأما الثاني: [فإنهم] قالوا بأن القرآن مخلوق وكذا سائر صفاته؛ لأنا لو قلنا بأنه غير مخلوق لا يكون توحيداً.

رِأما الثالث [فإنهم] قالوا: بأن الله تعالى إذا وعد عباده ثواباً لا يجوز خلف وعده؛ لأن الله تعالى لا يخلف الميعاد.

وأما الرابع [فإنهم] قالوا: بأن الله تعالى إذا أوعد إيعاداً لا يجوز

يسمى فاسقاً خلافاً للمرجئة والخوارج.

من الملاحظ أن المصنف رحمه الله تعالى قد غفل في الرد على هذه المسألة وهي مسألة العدل عند المعتزلة، علماً بأن المعتزلة أنكروا إرادة الله تعالى للشرور والقبائح حتى أنهم يقولون أراد من الكافر والفاسق إيمانه وطاعته، لا كفره ومعصيته ، زعماً منهم أن إرادة القبح قبيحة كخلقه وإيجاده، ونحن نمنع ذلك ، بل القبح كسب القبيح والاتصاف به، فعندهم يكون أكثر ما يقع في أفعال العباد على خلاف إرادته تعالى ، وهذا شنيع جداً كذا فاله الإمام سعد الدّين التفتازاني في شرحه على العقائد النسفية. ويحكى أن القاضي عبد الجبار الهمذاني الاسترابادي دخل على الصاحب ابن عباد وعنده الأستاذ أبو اسحاق الاسفراييني فلما رأى الأستاذ قال: سبحان من تنزه عن الفحشاء. فقال الأستاذ على الفور: سبحان من لا يجري في ملكه إلا ما يشاء. وللقصة تتمة. وقالوا أيضاً بأن الحكيم لا يفعل إلا الصلاح والخير وأنه منزه عن أن يضاف إليه شر وظلم وفعل هو كفر ومعصية، لأنه لو خلق الظلم لكان ظالماً ولو خلق العدل لكان عادلًا، وإنما قالوا ذلك لأن مفهوم الظلم عند المعتزلة بوجه عام هو وضع الشيء في غير موضعه ، والظالم عندهم هو من يفعل الظلم ، ولذا منعوا من وصف الله بالظالم، لأنه لو كان فاعلاً للظلم لوجب أن ترجع إليه أحكام الظلم من الذمّ والاستخفاف تعالى الله عن ذلك.

أن لا يعذبهم ويخالف وعيده؛ لأن الخُلف في كلام الله تعالى لا يجوز.

وقال أهل السنة والجماعة: إن الله تعالى إذا أوعد إيعاداً يجوز أن لا يعذبهم ولكنه يعفو ويغفر لهم ولا يعاقبهم.

واحتجت المعتزلة بقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَقَشُلُ مُؤْمِنَكُ مُثَمِّكًا فَجَزَآؤُهُ جَهَدُّمُ حَكلِكًا فِيهَا ﴾(`` وكذلك قوله تعالى: ﴿ فَسَوَفَ نُصُّرِيكِ فَالأَهْ('`).

والجواب عنه أن نقول: [إنَّ] جميع ما ذكره الله تعالى من الوعيد صار مستثنى بقوله: ﴿ لَا يَمْ فِرُأَلَ يَشْرَكُ بِدِ، وَيَقْفِرُ مَا دُونَةَ ذِلِكَ لِمِن يَشَاهُمُ .

وقولهم: يكون خُلفاً في الوعيد.

قلنا: لا يكون خُلفاً في الوعيد، بل يعفو عنه كرماً وفضلاً ، بخلاف ما إذا وعد الثواب حيث لا يجوز أن يخلف وعده؛ لأن ذلك حق<sup>(۱۲)</sup> العبد فلو جاز ذلك يكون لؤماً ولا يُعَدُّ كرماً ، وهذا لا يُظن بلثة تعالى .

والجواب عن قوله: ﴿ وَهَن يَقَتُـلُ مُؤْمِنَـا مُُتَعَـقِدًا فَجَـزَآؤُمُ جَهَـنَّـمُ خَلِيًا لِيَهَا﴾.

قال ابن عباس رضى الله عنهما: فجزاؤه جهنم إذا جازاه.

يدل عليه قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُذِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِصَاصُ فِي

<sup>(</sup>١) سورة النساء: آية ٩٣.

<sup>(</sup>٢) سورة النساء: آية ٣٠.

 <sup>(</sup>٣) لا حق للعبد على سيده ، وإنما هي اقتضاء حكمة الله تعالى لعبده بالثواب.

ٱلْقَتَلَيِّ ﴾ (١) فسماه مؤمناً بعد قتل العمد على أنا نقول: أراد به إذا استحل قتل المؤمنين .

وقد روي أن الآية نزلت في حق مِقْسَ بن صبابة الكناني<sup>(٢٠)</sup> . حين قتل مسلماً من بني فهر بعدما قُتل أخوه هشام بن صبابة وارتد ولحق بدار الحرب .

والدليل على ارتداده قوله في شعره:

قتلتُ بني فِهْرٍ ، وجملَتْ عقلَـهُ سراةُ بني النَّجَّار أربابُ قَارعِ شَفَيْتُ به نفسي وأدركُتُ مَنيتي وكنْتُ إلىٰ الأوثـانِ أوَّلَ راجِع

ومن قتل مؤمناً متعمداً واستحل قتله كما استحل مقيس بن صبابة يكون كافراً ويخلد في النار مع سائر الكفار .

وأما مسألة بين بين قالوا: بأن مرتكب الكبيرة يخرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر .

واحتجوا بقوله تعالى: ﴿ أَفَهَن كَانَ مُؤْمِنًا كُمَن كَاكَ فَاصِقَأً لَّا

<sup>(</sup>١) سورة البقرة: آية ١٧٨.

<sup>(</sup>٧) هو مقيس بن صباية بن حزن بن يسار الكتاني القرشي، شاعر اشتهر في الجاهلية عداده في أخواله بني سهم، كانت إقامته بمكة وهو ممن حرم على نفسه الخمر في الجاهلية وشهد بدراً مع المشركين ونحر على ماقها تسع ذبائع، أسلم له أخ اسمه هشام فشائد وجل من الأفصار خطا وامر وسول الله 震 بالحرية ويته وقتم مقيس من مكة مظهر الاسلام فأمر له النبي ﷺ بالدية فقيضها ثم ترقي فاتل أخيا حتى ظفر به وقتله، وارتد ولحق بغريش، وقال شعراً في ذلك ، فأمدر النبي ﷺ وده ، فقتله نميلة بن عبد الله الليني يوم فتح مكة، وقبل رأة المسلمون بين الصفا والمورة فقتلوه بأسيافهم سنة ٨ هـ. انظر الأعلام للزركلي // ١٨٧٨.

يَسَتُونَ ﴾<sup>(۱)</sup>، بيَّن المؤمن والفاسق فثبت أنه ليس من هذا ولا من ذلك.

والجواب عن قوله تعالى : ﴿ أَفَيْنَ كَانَ مُؤْمِنًا كَمُنَ كَانَ فَاسِمُنَا لَكُ يَشَـُمُونَ﴾ هذه الآية نزلت في حق الوليد بن عقبة ('') حين قال لعلي رضي الله عنه : إن كان لك لسان وقوة ومنظر فلي أيضاً لسان وقوة ومنظر ، فقال له علي رضي الله عنه : اسكت فإنك كافر ('').

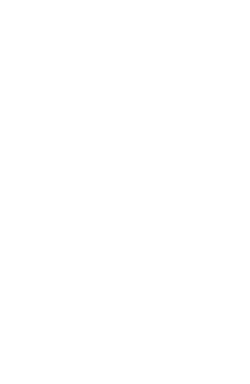
فأنزل الله تعالى هذه الآية موافقاً لقول على رضى الله عنه.

<sup>(</sup>١) سورة السجدة: آية ١٨.

<sup>(</sup>۲) الوليد بن عقبة بن أبي معيط، أبو وهب الأموي القرشي، وإلى من فتيان قريش وشعرائهم وأجوادهم فيه ظرف ومجون ولهو، وهو آخو عثمان بن عقان لأمه اسلم يوم فتح مكة ويعثه رسول الله في على الكوفة فتشهد جماعة عليه عند عثمان بشرب اسخدات بني نعلن و ولاء عشر الكوفة فتشهد جماعة عليه عند عثمان بشوب الخبر، فعزل ودوعا به إلى الميئية قجاء فعده وحسم، ولما قتل عثمان تحول الوليد إلى المجزيرة الفراتية، فسكتها واعتزل الفتنة بين علي ومعاوية، ولكته رئي عثمان وحرض معاوية على الأخذ بناره ومات بالوقة سنة ١٦ هد. انظر أخلام الزركلي من قصة شربه الخمر وحبه، فيه نظر، وقد نقى العلامة محب الدين الخطيب هذه المقصة، وأتى بالأداة بما لا يزاد على ذلك، انظر تحب الدين الخطيب هذه المقصة، وأتى بالأداة بما لا يزاد على ذلك، انظر كتاب المواصم من القواصم بتحقيقه في ص٣٠١٠.١١

<sup>(</sup>٣) كأن هذا الكلام يشعر بأن الوليد كافر أو على الأقل فاسق كما هو صريح الآية، وهذا ليس بعرضي، ولا يُعتقد أن الآية الشريفة قد نزلت فيه، لأن مثل هذا الإنسان السجاهد، الفاتح، لا يصدر بنه شيء كهذا فكيف وهو صحايي!! والصحابة \_ كما هو معلوم \_ عدول باتفاق علماء الاسلام المعتذ بهم، ولكي تكون على بينة معا ذكرت واجع كتاب العواصم من القواصم، للقاضي أي بكر بن الرموي يتحقيل العلامة محب الدين الخطيب من ص ١٠٣٠ \_ ١٠٠ ط دار البشائر الاسلامية \_ ط: أولى.





# المبحث الأول الشفاعة

تفرقت المعتزلة في الشفاعة .

منهم من أنكر الشفاعة أصلاً ورأساً.

ومنهم من أثبت الشفاعة وهم ثلاث فرق:

 ١ ـ منهم [من قال إنّ] من اجتنب الكبائر ، وارتكب الصغائر ، فيحتاج إلى مغفرة الصغائر بشفاعة الأنبياء والملائكة .

٢ ـ ومنهم [من قال إناً] من ارتكب الكبائر، ثم تاب عن ذلك ،
 فيحتاج إلى قبول توبته بشفاعة الأنبياء والملائكة حتى يقبل الله تعالى
 توبتهم بشفاعتهم.

٣ ـ ومنهم [من قال إن] من اجتنب الكبائر والصغائر ، فيحتاج إلى زيادة الدرجات على أعمالهم بشفاعة الأنبياء والملائكة ، ولا شفاعة لغير هؤلاء.

والجواب عن الفصل الأول(''): هذا على مذهبهم لا يصح؛ لأن عندهم أن من اجتنب الكبيرة فواجب على الله تعالى أن يغفر ذنوبهم البتة بقوله تعالى: ﴿ إِنْ تَجْتَرِيْكُما كَتَبْآيْرُ مَا لَنْهُوَنَ عَنْهُ تُكَثِّرٌ عَنْكُمْ

أى القول الأول للمعتزلة الذين أثبتوا الشفاعة .

سَيِّئَاتِكُمُّ ﴾(١) فلا يحتاج إلى الشفاعة.

وأما الثاني<sup>(٢)</sup> [فإنهم] قالوا: إن من ارتكب الكبيرة ثم تاب، فيحتاج إلى قبول توبته بشفاعة الأنبياء والملائكة.

قلنا: هذا أيضاً لا يصح على مذهبهم ، لأن عندهم أن كلَّ من ارتكب الكبيرة ثم تاب فواجب على الله تعالى قبول توبته لا محالة ، فإذا وجب على الله تعالى قبول توبته فلا يحتاج إلى الشفاعة .

<sup>(</sup>١) سورة النساء الآية: ٣١.

 <sup>(</sup>٢) أي القول الثاني للمعتزلة الذين أثبتوا الشفاعة .

<sup>(</sup>٣) سُورة الْبقرة: أَية ٢٥٥.

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو داود في السنة / ١٠ ٦٠ كتاب السنة ٣٤ باب في الشفاعة ٣٢ برقم / ١٤٧٤/. وأخرجه الزملي في السنق ١٢٥/٤ كتاب صفة القيامة ٣٨ في الشفاعة برقم ٣٤٣٠ ، وقال حديث حديث طويب. وأخرجه البيهفي في البحث والنشور ص ٥٥ رقم ١ من حديث جابر بن عبد الله وقال عنه حديث صحيح.

وأخرجه الطبراني في الكبير/٧٤٩/ وفي الصغير عن جابر ١٦٠/٩ وفي الأوسط عن ابن عمر مطولاً.

وأخرجه الإمام أحمد في العسند ٢٦٣/٣. وأخرجه أبو داود الطيالسي في مسئنه (٢٩٦٨)، وإمن خزيمة برقم/٧٧١، وإمن حبان في صحيحه رقم/٩٥٦ موارد الظمأن، والحاكم في المستدرك ٢٨٢/٣ وقال هذا حديث صحيح على شرط المنيخين ولم يغرجه.

فإن قبل: قال الله تعالى: ﴿ مَا اِلشَّلْطِيدِينَ مِنْ جَيْسِو وَلَا شَيْبِعِ يَشَلُّعُ ﴾(٢) ومرتكب الكبيرة ظالم ، قال الله تعالى: ﴿ فَيَنْهُمْ ظَالِمْ لَنْفُسِهِهِ ﴾(٢).

الجواب: قلنا أراد به الكافر والمشرك قال الله تعالى خبراً عنهم: ﴿ فَمَا لَنَا مِن شَنِيمِينَ ۚ هَرَ وَلَاصَدِقِ حَبِم ﴾ (٣٠). والشرك هو الظلم قال الله تعالى : ﴿ لَا تُشْرِكُ إِلَّهُ إِلَكَ النِّمْرِكُ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٠).

فإن قيل : روي عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال: الا ينال شفاعتي أهل الكبائر من أمتي<sup>(٥)</sup>.

قلنا: قد ذكرنا قوله عليه الصلاة والسلام: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتى» فلو صح ذلك الخبر: أراد به إذا استحل ذلك.

فإن قيل: أنتم أثبتم الشفاعة للمؤمنين ، ومرتكب الكبيرة خرج من الإيمان، لقول النبي عليه الصلاة والسلام <sup>و</sup>لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن<sup>17</sup>:

قلنا: أراد به إذا استحل ذلك لما روي عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال لأبي ذر<sup>(v)</sup>رضي الله عنه: "ناد في الناس من قال

<sup>(</sup>١) سورة غافر: الآية ١٨.

<sup>(</sup>٢) سورة فاطر: آية ٣٢.

<sup>(</sup>٣) سورة الشعراء: آية ١٠٠ ـ ١٠١.

 <sup>(</sup>۱) سوره الشعراء، ایه ۱۰۰ ـ ۱۰۰۱.
 (٤) سورة لقمان: آیة ۱۳.

<sup>(</sup>٥) غير مذكور في كتب السنن.

 <sup>(</sup>٦) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الحدود برقم/١ والوصايا برقم/ ٧٤٧٠ ومسلم في صحيحه كتاب الإيمان برقم ٥٧/١٠٠. وقال عنه السيوطي أنه من الأحاديث المتواترة.

 <sup>(</sup>٧) هو جندب بن جنادة بن سفيان بن عبيد من بني غفار من كنانه بن خزيمة ، =

لا إله إلا الله دخل الجنة وإن زنى وإن سرق"<sup>(١)</sup>.

\* \* \*

أبر ذر صحابي من كبارهم قديم الإسلام ، يضرب به المثل في الصدق ، وهو أول من حيثاً رسول الله في بتحديد الاسلام ، هاجر بعد وفاة النبي في إلى بادية الشام . فأقام إلى أن توفي أبو بكر وعمر وولي عثمان ، فسكن دهشق وجعل ديدنه تحريض الفقراء على مشاركة الأغنياء في أموالهم روى له البخاري ومسلم حديثة تحريض الفقراء على مشاركة الأغنياء في أموالهم روى له البخاري ومسلم ما يكفن به . ولم يكن في داره ما يكفن به .

انظر الاعلام ٢٠٤٢ وتذكرة العفاظ ١٧/١. وحلية الأولياء ١٩٥/ النظر المعام وانحيراً يمكن أن نقول: إن أحلوب الشفاعة متواترة المعنى ، وقد قال الإمام الأعظم أبو حنيفة التحمان رضي الله عنه في كتابه «الوصية»: وشفاعة محمد تلكل حق لكار من هو من أهرا المبترة وإن كان صاحب كدة.

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري في صحيحه ٢٨٣/١٠ كتاب اللباس برقم/ ٥٨٧/ ٥ ومسلم في صحيحه ١/٩٥ كتاب الإيمان برقم ١٤/٥٤ ولفظة عند البخاري قال أبو فر أثبت النبي ﷺ وعليه توبيه توبيه البيشة لفقال: «ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مان على ذلك إلا دخل البخة قلت وإن زنى وإن سرق قال: وإن زنى وإن سرق قال: وإن زنى وإن سرق رغم أنف أبي ذره وكان أبو فر إذا حدث بهذا الحديث قال: وإن رغم أنف أبي فره وكان أبو فر إذا حدث بهذا الحديث قال: وإن رغم أنف أبي فره

## المبحث الثاني الميزان والصراط والحوض والحساب

قالت المعتزلة: لا ميزان ولا حساب، ولا صراط، ولا حوض، ولا شفاعة، والميزان يحتاج إليه العامي والبقالون، وكل موضع ذكر الله تعالى [فيه] الميزان والحساب أراد به العدل، لأن الميزان إنما يحتاج إلى معرفة قدر الحسنات والسيآت، والله تعالى علم بذلك كله، فمن كانت حسناته أكثر يؤمر به إلى الجنة. ومن كانت سيئاته أكثر يبعث به إلى النار، ومن كان من أهل الجنة . لا يوقف في القيامة ولا يحتاج إلى الشفاعة.

وقال أهل السنة والجماعة: كل ذلك حق، والحوض<sup>(۱)</sup> في القيامة حق، والكوثر في الجنة حق، والصراط<sup>(۲)</sup>حق، يدل عليه

 <sup>(</sup>١) لقوله تعالى: ﴿ إِنَّا أَعَلَيْنَكَ ٱلْكَرْفَرَ ﴾ سورة الكوثر الآية: ١.
 ولقوله ﷺ فيما أخرجه الشيخان من حديث ابن عمرو: «حوضى مسيرة شهر،»

وعلوه يهيم عبد خوبه السيادات الله المسال عليه المرابع المرابع المسال ، وكيزانه وزواياه سواء ، وماؤه أبيض من اللبن ، وريحه أطيب من المسك ، وكيزانه أكثر من نجوم السماء ، من يشرب منه فلا يظمأ أبدأه والأحاديث فيه كثيرة.

 <sup>(</sup>۲) الصراط: جسر ممدود على متن جهنم، أدق من الشعر، وأحد من السيف يعبره أهل الجنة، وتزل به أقدام أهل النار.
 وأنكره أكثر المعتزلة؛ لأنه لا يمكن العبور عليه وإن أمكن فهو تعذيب =

قوله تعالى: ﴿ فَمَن تُقُلَّتْ مَوْزِينُهُ فَأُولَلَيْكَ هُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ ﴾ (١).

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «الميزان له كفتان إحداهما بالمشرق والآخر بالمغرب<sup>(٢)</sup>.

فإن قيل: أيش الحكمة في الميزان، ولماذا توزن الحسنات والسيئات والله تعالى عالم بذلك؟

قلنا: نعم إنه تعالى عالم بذلك ولكن العبد لا يعلم به ، وإنما توزن الحسنات والسيئات حتى يعلم أنه من أهل الجنة أو من أهل النار.

# فإن قيل: قراءة الكتب أسبق أم الميزان أسبق؟

قلنا: ليس فيه نص لكن استنبط العلماء على طريق الاستدلال أن قراءة الكتب أسبق ، يدل عليه قوله تعالى: ﴿ يَمَنَ ثَفَكَ مُؤَرَبُثُهُ فَأُولَئِكُ هُمُّ الْمُفْلِحُونِ ﴾ وهذا يدل على أن لا يبقى عمل بعد الميزان.

للمؤمنين. وحديث الصراط مذكور في صحيح مسلم في باب رؤية الله عز وجل ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمني أول من يجيز . . . فمنهم من يمر عليه كالبرق ومنهم من يمر عليه كالريح ومنهم من يمر عليه كالخيل فناج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس في جهنم الحديث.

<sup>(</sup>١) سورة المؤمنون: آية ١٠٢.

<sup>(</sup>۲) ذكر الإمام الغنيمي في شرحه على الطحاوية أن الميزان حقيقي بكفتين ولسان كل كفة طباق السماوات والأرض، كفة من نور، والأخرى من ظلام، فالنيرة للحسنات والمنظلمة للسيئات، واعلم أن من الأخيار من لا بيون له عمل، ولا ينشر له كتاب كاهل البلاء وكذلك من الأشرار، بل يزف الأرلون إلى اللجنة من غير ولا لا حساب ويساق الآخرون إلى النار كذلك بدليل قوله تعالى: ﴿ فَيَهِلَتْ أَصَائِهُمْ هَلَا نَفِيمٌ فَمْ يَقِعُ ٱلْهِينَدُ وَلَنَا ﴾ الكهف ١٠٥، كما نقله المسيخ علوان.

انظر شرح العقيدة الطحاوية للغنيمي ص ١١٩.

فإن قيل: أين الحسابِ وأين الميزان؟

قلنا: الميزان والحساب على الصراط ، فتوزن حسنات كل واحد وسيئاته ، فمن ثقلت موازينه يمضي إلى الجنة ، ومن كان من أهل الشقاوة بسقط في النار كالمطر لما روي عن النبي عليه السلام أنه قال: "يسقط من أمنى في النارا"(").

وفي الخبر: «يوقف العبد على الصراط سبع مواقف، الموقف الأول يسأل عن الوضوء الأول يسأل عن الوضوء والاغتسال، والموقف الثالث يسأل عن الصلاة، والموقف الرابع يسأل عن الصدي والموقف الخامس يسأل عن الحج، والموقف السادس يسأل عن الحج، والموقف السادس يسأل عن الركاة، والمموقف السابع يسأل عن بر الولدين (<sup>(7)</sup>.

فإن قيل: ذكر الموازين بلفظ الجمع كيف يكون هذا؟

قلنا: لكل إنسان ميزان على حدة فتوزن حسناته وسيئاته ، ولأن الجمع يذكر ويراد به الواحد كما في قصة زكريا عليه السلام: ﴿ فَنَكَوْتُهُ أَلْمَلْتَكِكُهُ<sup>(٢٢</sup> كُلُواْ مِنَ الطَّيِّنِيّكِ (٤٤ والمراد محمد عليه الصلاة تعالى: ﴿ يَتَأَيِّهُ الرَّسُلُ كُلُواْ مِنَ الطَّيِّنِيّكِ (٤٤ والمراد محمد عليه الصلاة والسلام وحده.

#### فإن قيل: كيف يوزن؟

<sup>(</sup>١) غير مذكور في كتب السنن ، لكنه صحيح في المعنى.

 <sup>(</sup>۲) غير مذكور في كتب السنن.
 (۳) سورة آل عمران: آية ۳۹.

 <sup>(</sup>٤) سورة المؤمنون: آية ٥١.

قلنا: قال بعضهم يوزن العبد مع عمله لما روي عن تلميذ النبي عليه الصلاة والسلام عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه صعد شجرة وكان صغير الساقين فتبسم أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام فقال عليه الصلاة والسلام: «أتمجبون من دقة ساقيه وانهما لأتقل في الميزان من السموات والأرضين<sup>(۱)</sup> فتبت أن العبد يوزن مع عمله.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال: «تكتب الحسنات في صحيفة وتوضع في كفة ، وتكتب السيئات في صحيفة وتوضع في كفة أخرى ويوزن<sup>(17)</sup>.

## وقال محمد بن علي الترمذي رضي الله عنه (٣): يوزن العمل من

- (١) الما تضحكون لرجل عبد الله أتفل في العيزان؟ الحديث أخرجه أحمد الدفراء في العيزان؟ الحديث أخرجه أحمد المجمع ١٩٢// ٤٦١ واين عبلى والطيراني عن معيزة عن أم موسى سمعت عليا فذكر قصة... قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير أم موسى وهي ثقة وأخرجه المشوي في تاريخه ١٩٤٧ و العالم ٣٩/١٧ و أخرجه اللغمي والبزار والطيراني/ ١٩٨٧ عن طريق شعبة عن معاوية عن أيه مرفوعاً فذكره.
- (٧) لقد ورد أي الحديث أن كتب الأعمال هي التي توزن كما أخبر بذلك ابن عباس وضي الله عنه ، و الذي يؤيد ذلك حديث البطاقة الذي أخبرجه الترمذي في سننه وابن حبان وابن حبان وابن حبان وابن حبان وابن حبان المحتمد أي المستدول ، والامام أحمد في المستدول ، وان الله سيخلص رجاحً أمني على رؤوس الخلائق يعم القيامة فينتر عليه تسمة وتسمين سجلا كل سجل مد البصر ثم يقول أتنكر من هذا شيئاً أظلمك كتبني الحافظون فيقول لا: فيقال له: بلى إن لك عندنا حسنة ، فإنه لا ظلم عليك اليوم فخض البطاقة فيها اشهد أن لا إلى إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورصوله فيقول يا رسما هذه البطاقة مع السجلات، فنال: إنك لا عظلم ظلم علي نصم السجلات، فنال: إنك لا نظلم ظلم التحرير في عنة والبطاقة مع كفة فطائب السجلات، فنال: إنك لا نظلم ظلم التحرير على عنة والبطاقة في كفة فطائب السجلات، فنال: إنك لا نظلم ظلما: فرض السجلات، في كنة والبطاقة منال المعادل على المداه شيء».
- (٣) هو محمد بن علي بن الحسن بن بشر أبو عبد الله ، الحكيم الترمذي باحث ، =

غير الرجل فيرى ذلك كالنور والشمس والقمر ، وهذا للمسلم ، أما عمل الكافر [فهو] كظلمة الليل.

ثم إن العمل وإن كان عرضاً فالله تعالى قادر على أن يصيره بحال يمكن أن يوزن ويري.

وقـال الشيخ الإسام (١٠) المفسـر رضـي الله عنـه: إيـمـان العبــد لا يوزن؛ لأنه ليس له ضـد يوضع في كفة أخرى ؛ لأنَّ ضـد، الكفر ، والإنسان الواحد لا يكون فيه الإيمان والكفر في زمان واحد.

\* \* \*

صوفي ، عالم بالحديث وأصول الدين. من أهل «ترمذ» ولد نحو سنة ٣٢٠ هـ
 وقيل: توفي سنة ٢٨٥ وقيل غير ذلك ، انظر أعلام الزركلي ٢/ ٢٧٢.

 <sup>(</sup>۱) لعله نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي أبو الليث الملقب بإمام الهدى المتوفى ٣٧٣. انظر أعلام الزركلي ١٧/٧٨

## المبحث الثالث الجنة والنار مخلوقتان الان

قال بعض المعتزلة والجههية: إن الله تعالى لم يخلق الجنة والنار بعد؛ لأنه لا يحسن من حكمة الحكيم أن يخلق دار النعمة قبل أن يخلق أهلها ويخلق السَّجِّين قبل أن يخلق أهلها؛ لأنهما لو كانتا مخلوقتين لكانتا تفنيان بفناء السموات والأرض، لأنهما كانتا في السماء والأرض وتفنى السموات والأرض، فكذلك الجنة والنار.

وقال أهل السنة والجماعة: إن الله تعالى خلق الجنة والنار ، ولا يفنيان أبدأ<sup>77</sup> لأنهما دارا ثواب وعقاب ، والثواب والعقاب لا يفنيان ، لأن الله تعالى استثناهما بقوله : ﴿ وَتُفِحَ فِي الشَّهْرِ فَصَمِقَ مَن فِي اَلشَّكَوْتِ مَمَن فِي الأَرْضِ إِلَّا مَن شَامًة أَنَّةً ﴾ <sup>77</sup> يعني الجنة والنار وأهلهما من ملاتكة العذاب والحور العين .

يدل عليه (٣) أن الإنسان إذا خلق ثوابه يكون أحرص على

<sup>(</sup>١) قال الإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان في كتابه الوصية: والجنة والنارحق، وهما مخلوقتان ، ولا فناء لهما ولا لأهلهما ، وأهل الجنة في الجنة خالدون ، وأهل النار في النار خالدون ، واستدل على كل ذلك بالأيات الصريحة.

<sup>(</sup>٢) سورة الزمر: آية ٦٨.

<sup>(</sup>٣) هذه هي الحكمة من خلقهما ووجودهما قبل يوم الجزاء.

العبادة ، وإذا خلقت عقوبته يكون أخوف وأحذر وأكثر امتناعاً عن المعاصي.

ويدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَجَنَّةٍ عَهْمُهَا ٱلسَّمَكَوَتُ وَٱلْأَرْضُ أُعِذَّتْ اِلمُشَّقِينَ﴾ ١١.

وقوله تعالى: ﴿ فَاَنَّقُواْ النَّارَ الَّذِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ اَعَِدَتْ لِلْكَغِيرِينَ﴾(٢).

فلو كانتا غير مخلوقتين ، لكان ذلك منه كذباً ، والله تعالى منزه عن ذلك.

ويدل عليه أن الله تعالى خلق الجنة فوق سبع سموات لا في السموات فلا يقال بأنها تفنئ بفناء السموات والأرض ، وكيف يقال بأنها في السموات وهي ألف ألف مرة مثل السموات .

قال الله تعالى : ﴿ عِندَسِدُرَةِ ٱلْمُنكَعَىٰ ﴾ عِندَهَاجَنُهُ ٱلْمُؤَىٰ ﴾ ```. وسدرة المنتهى فوق السماء السابعة ، وكذلك جهنم تحت الأرض السابعة .

قال الله تعالى: ﴿ كُلَّا إِنَّ كِنْتُ ٱلْفُئْدِلُ لِغِي سِنِمِينٍ ﴾ (1) والسجين تحت الأرض السابعة ، وأرواح الكفار يذهب بها إلى سجِّين ، وأرواح المؤمنين والشهداء يذهب بها إلى العلّيين .

والدليل على أن الجنة والنار خلقتا للجزاء: ما روي عن النبي

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: آية ١٣٣.

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة: آية ٢٤.

<sup>(</sup>٣) سورة النجم: آية ١٥.

<sup>(</sup>٤) سورة المطففين: آية ٧.

عليه الصلاة والسلام أنه قال: «رأيت ليلة المعراج في الجنة كذا وفي الناركذا»(١) الحديث الخ. . .

\* \* \*

<sup>(</sup>١) غير مذكور في كتب السنن بهذا اللفظ.

ولنا أيضاً قصة آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام وإسكانهما الجنة والآبات الظاهرة في إعدادهما لقوله تعالى ﴿ أَعِلَّتُ لِلْمُتَّقِينَ۞ لَكُ عمران: ١٣٣ ، ﴿ أَعِلَتُ فِلْكُفِونِهُ ﴾ البقرة آية: ٢٤ ، ولا ضرورة في العدول عن الظاهر .

والحديث القدسي: "أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن مسعت، ولا خطر على قلب بشراء. وهذه الصيغة موضوعة للمضي حقيقة، فلا وجه للعدول عنها إلى المجاز إلا يصريح آية أو صحيح دلالة.





## المبحث الأول سؤال القبر وعذابه

وقال تعالى: ﴿ لَا يَكُوفُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةُ ٱلْأُولَٰتُ ﴾(") أَخْبِر أَنَهم لا يلدوقون فيها الموت إلا مرة واحدة ، لأن كلمة «كل» التمني عموم الأسماء مرة واحدة ، ألا ترى أن من قال كل امرأة أتزوجها فهي طالق تعم النساء كلها ،حتى تطلق كل من تزوج منها ، ثم إذا تزوجها بعد ذلك لا تطلق ، فإذا بطل القسمان تعين القسم الثالث وهو أن لا يعذب أحداً في القبر .

وقال أهل السنة والجماعة: عذاب القبر وسؤال منكر ونكير(٣)

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: آية ١٨٥.

<sup>(</sup>٢) سورة الدخان: آية ٥٦.

 <sup>(</sup>٣) هما ملكان بدخلان ألقيه ، فسألان العبد عن ربه وعن دينه وعن نبيه ، سمّيا =

حق، وضيق القبر حق سواء كان مؤمناً أو كافراً أو مطيعاً أو فاسقاً لكن إذا كان كافراً فعذابه يدوم في القبر إلى يوم القيامة ، ويرفع عنهم العذاب يوم الجمعة ، وشهر رمضان بحرمة النبي عليه الصلاة والسلام (()؛ لأنهم ما داموا في الأحياء لا يعذبهم الله تعالى في الدنيا بحرمة النبي عليه الصلاة والسلام ، فكذلك في القبر يرفع عنهم العذاب يوم الجمعة وكل شهر رمضان بحرمة النبي عليه الصلاة والسلام، فيعذب اللجم متصلاً بالروح والروح متصلاً بالجسد، فتنالم الروح والروح متصلاً بالجسد،

ثم إن المؤمن على وجهين، إن كان مطيعاً لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضيقه فيجد هول ذلك وخوفه لما أنه كان [قد] تنعم بنعمة

بذلك لكونهما على هيئة منكره لم يعرف مثلها والنكير: بمعنى المنكور ، يقال: نكرت الشيء بالكسر وأنكرته كذا ذكره الكستلي في حاشيته على شرح المقائد النسفية.

ولقد ورد سؤال منكر ونكير من طرق كثيرة بالفاظ عديدة تفيد التواتر المعنوي فال السيوطي في كتابه شرع الصدور في أحوال المعرقي والقبور: الاحاديث بذلك متواترة وموكدة من رواية أنس والبراء وتميم الداري وبشير بن الكمال وثويان .

وجابر بن عبد الله وعبد الله بن رواحة وعبادة بن الصامت وحديقة وضمرة بن حبيب وابن عباس وابن عمر وابن مسعود وعثمان بن عفان وعمر بن الخطاب وعمرو بن العاص ومعاذ بن جبل وأيي أمامة وأبي الدوداء وأبي رافع وأبي تنادة وأبي سعيد الخدري وأبي هريرة وأبي موسي وأسماء وعائشة رضي الله عنهم.

أ) فيه نظرة الآنه يحتاج إلى دليل صحيح أو نقل صريح قال ملا علي الفاري في فشرحه على الفقه الأكبرة: نمم ثبت في الجملة أن من مات يوم الجمعة أو لبلة الجمعة يرفع العذاب حت إلا أنه لا يعرد إلى يرم القيامة قلا أعرف له أصلاً وكذا رفع العذاب يوم الجمعة ولياتها مطلقاً عن كل عاصى "م لا يعرد إلى يوم القيامة فإنه باطل قطعاً. كذا في شرح الفقه الأكبر ص١١٥. الله تعالى ولم يشكر النعمة، وإن كان عاصياً يكون له عذاب القبر وضيقه لكن ينقطع عنه عذاب القبر يوم الجمعة، ثم لا يعود العذاب إلى يوم القيامة، وإن مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة يكون له العذاب ساعة وضيقه كذلك ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود إلى يوم القيامة، وتكون الروح مع الجسد، وكذلك إذا صار تراباً تكون روحه متصلة بترابه فيتألم الروح والتراب معاً.

يدل عليه ما روي عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال لعائشة رضي الله عنها: «كيف حالك عند ضيق القبر وسؤال منكر وفكير(۱۹۶۱ ثم قال: يا حمراء إن ضيق القبر للمؤمن كفعز الأم رجل ولدها بيدها وسؤال منكر ونكير للمؤمنين كالإثمد للعين إذا رمدت.

وكذلك روي عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال لعمر رضي الله عنه: «كيف حالك إذا أتاك فنّان القبر<sup>77</sup>؟؟ فقال عمر رضي الله عنه: أنا أكون في مثل هذه الحالة ويكون معي عقلي ؟؟ قال: نعم، فقال عمر رضي الله عنه: إذاً لا أبالي».

والدليل على أن عذاب القبر مما يقبله العقل، ألا ترى أن النائم تخرج روحه وتكون متصلة بجسده حتى أنه يتألم في المنام، ويتصل إليه الألم والاستراحة، وقد يتكلم في المنام؛ لأن روحه متصلة

أخرجه البيهقي في عذاب القبر برقم ١٢٩ وعزاه السيوطي في شرح الصدور
 أب وإلى ابن منده والديلمي في الفردوس، وابن النجار عن سعيد بن
 المسيب عن عائشة مرفوعاً.

 <sup>(</sup>٢) له طرق عدة أخرجه البههني في عذاب القبر برقم ١٠٩ وابن أبي داود في البعث /٧/ وأخرجه الحاكم في التاريخ والسنة في الإيمان، والحاكم في الكنى، وأبو الشيخ في السنة، والأصبهائي في الحجة.

بجسده ، والنوم أخو الموت، فيجوز أن يتألم ويستريح بعد الموت، والمعلَّب والمريح والراحم هو الله تعالى ، يعذب من يشاء ويرحم من يشاء، كما يريد، وهو على كل شيء قدير.

وعن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قيل له كيف يوجع اللحم في القبر ولم يكن فيه الروح فقال عليه الصلاة والسلام: «كما يوجع سنك وإن لم يكن فيه الروح»<sup>(١)</sup>.

ألا ترى أن النبي عليه الصلاة والسلام أخبر أن السن قد يتوجع لما أنه متصل باللحم وإن لم يكن فيه الروح ، فكذلك بعد الموت لما كان روحه متصلاً بجسده فيتوجم الجسد.

والدليل على أن عذاب القبر حق قوله تعالى: ﴿ سَنَفَكَيْبُمُ مَتَكِيْرُ ثُمُّ يُسرُدُّوكَ إِنَّى عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾ (٢٠ فقوله مرتين أراد به عذاباً في الدنيا وعذاباً في القبر، ولا جائز أن يقال أراد به عذاباً في الدنيا و عذاباً في الآخرة، لأنه ذكر في الآية قوله: ﴿ ثُمُّ يُردُّوكَ إِلَى عَلَيْبٍ عَظِيمٍ ﴾ يعني عذاباً في القيامة.

وقوله تعالى: ﴿ ٱلنَّادُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُذُوًّا وَعَشِيًّا ۚ ﴾ (٣).

وجكي أن أبا حنيفة رحمه الله سأله ابنه حماد عن عذاب القبر فقال: إنه حق، قال: بأي دليل فقال: بقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لِلْمِينَ ظُلْمُواْ عَذَلَادُونَةُ لِكَ ﴾ <sup>(1)</sup> يعنى عذاباً دون عذاب جهنم وأراد عذاب القبر .

وعن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال: «عذاب القبر ثلاثة أجزاء

- (۱) غير مذكور في كتب السنن.
  - (٢) سورة التوبة: آية ١٠١.
    - (٣) سورة غافر: آية ٤٦.
    - (٤) سورة الطور: آية ٤٧.

ثلث من الغيبة، وثلث من النميمة، وثلث من البول، فإن عامة عذاب القبر منهه(۱).

وعن النبي عليه الصلاة والسلام: «القبر روضة من رياض الجنة. أو حفرة من حفر النيران<sup>(٢)</sup>.

وروضة الجنة لا تخلو عن اللذات، والراحة وحفرة النيران لا تخلو عن المحنة والمشقة فثبت بهذه الدلائل أن عذاب القبر حق وهو للمسلم من الجائزات، وللكافرين من الواجبات والله الهادى.

\* \* \*

أخرجه السيهقي في حذاب القبر رقم ٢٦١ موقوفاً على قنادة ومرفوعاً إلى النبي ﷺ برقم/ ٢٦٢/ قال البيهقي الصحيح رواية سعيد بن أبي عروبة عن قنادة من قوله.

 <sup>(</sup>٣) رواه الترمذي رقم/ ٢٤٦٠/ عن أبي سعيد الخدري وقال: حسن غريب لا نعرفه
 إلا من هذا الوجه والطيراني في الأوسط رقم/ ٨٦٠٨/ عن أبي هريرة والبيهقي
 في عذاب القبر رقم/ ٢٦/ عن ابن عمر.

#### المبحث الثاني مكان الأرواح في البرزخ

ثم الأرواح<sup>(١)</sup> على أربعة أوجه:

أرواح الأنبياء، تخرج من جسدها وتصير صورتها مثل المسك والكافور، وتكون في الجنة تأكل وتتنعم، وتأوي بالليل إلى قناديل معلقة تحت العرش.

وأما أرواح الشهداء [فإنها] تخرج من جسدها وتكون في أجواف طيور خضر في الجنة تأكل وتتنعم.

يدل عليه قوله تعالى: ﴿ بَلَ أَسَيَّاتُهُ عِندَ رَبِّهِمْ يُزِيَّوْنَ ۞ نَوْجِيْنَ بِمَا عَاتَمُهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَيْهِ. ﴾ (٢) وتأوي بالليل إلى قناديل معلقة تحت العرش، وروي عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال: «أرواح

(١) اختلف في حقيقة الروح: فقيل إنه جسم لطيف، شابك الجسد مشابكته العاء بالعود الأخضر، أجرى الله تعالى العادة بان يخلق الحياة ما استمرت هي في الجسد فإذا فارقته توفي الإنسان، وقالوا: الحياة للمروح بمنزلة الشعاع للشمس، وإلى هذا القول مال مشايخ الصوفية.

وقال جماعة من أهل السنة والجماعة: الروح جوهر سارية في البدن كسريان ماء الورد في الورد. كذا في شرح الفقه الأكبر لملا علي القاري ص٩٢.

(٢) سورة آل عمران: آية ١٦٩ ـ ١٧٠.

الشهداء في حواصل طيور خضر تأكل من ثمار الجنة»(١١).

وأما أرواح المطيعين من المؤمنين [فهي] في رياض الجنة لا تأكل ولا تستمتم، ولكن تصير تطير في الجنة.

وأما أرواح العصاة من المؤمنين فتكون بين السماء والأرض في الهواء.

وأما أرواح الكفار ففي أجواف طيور سود في السُّجِين تحت الأرض السابعة، وهي متصلة بأجسادها فتعذب أرواحها وتتألم الأجسادمنه كالشمس في السماء ونورها في الأرض.

وأما أرواح المؤمنين [فهي] في العليين ونورها متصل بجسدها، ويجوز مثل ذلك، ألا ترى أن الشمس في السماء ونورها في الأرض، وكذلك النائم تخرج روحه ومع ذلك يتألم إذا كان به ألم، وتصيبه راحة حتى يسمع منه الضحك في المنام.

يدل عليه قوله تعالى: ﴿ لَقَدَّ يَتَوَقَّ الْأَنْصُرِ حِينَ مُوَّتِكَ وَأَلُّهِي لَدَّ تَشَتَ فِي مَنْالِهِ كُمَّ اللهِ ويخبر عما رآء، فكذلك المبت لا يعلم عذابه وراحته في القبر أحد إلا الله تعالىٰ، حتى يبعث يوم القيامة ويخبر عما كان في القبر وعما رآه، ومن هذا المعتى قد قبل: النوم أخو المهوت.

\_\_\_\_\_

 <sup>(</sup>١) أخرجه مسلم /٢١/١٨٨٧/ والترمذي /٣٠١١/ وعبد الرزاق /٩٥٥٥/ والطبري / ٣٢١٩/ البيهقي في عذاب القبر/ ٨٨/ .

<sup>(</sup>٢) سورة الزمر: آية ٤٢.

#### المبحث الثالث عصمة دماء أهـل القبلـة

قالت المعتزلة والخوارج(١٠): دماء أهل القبلة تحل بإحدى معان أربعة:

> أحدها: إذا ارتكب الكبيرة. والثاني: إذا أحدث بدعة.

والثالث: إذا سل سيفاً على السلطان.

(١) الخوارج: كل من خرج على الإمام الحق الذي انتقت الجماعة عليه يسمى خارجيا. سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأثمة الراشدين أو كان بعدهم على التابعين بإحسان والأثمة في كل زمان، وأول من خرج على أمرية الطوقيني على رضي الله عنه حماعة معن كان معه في حرب صغين وأشدهم خروجاً عليه، ومروقاً من الدين الأشعث بن قبل الكندي، ومسحر بن مذكي التبيي وزيد بن حصين الطائل جين قالوا: إلقوم يدموننا إلى كتاب أله وأنت تدعونا إلى الشيف حتى قال أنا أعلم بما في كتاب ألله الفرو إلى يقبلة الأحزاب الفروا إلى من يقول كذب الله ورسوله إلى أخر القصة، ويقولون بالتبري من عثمان وعلي رضي الله عنهما، ويقدمون ذلك على كل طاعة، ولا يصححون الناحات إلا على ذلك ويكفرون أصحاب الكبائر، ويرون الحروج على الإمام إذا خالف السنة حقاً واجباً.

والرابع: إذا عطَّل فريضة أي تركها، أما إذا استحل تركها فيحل دمه بالإجماع.

وقال أهل السنة والجماعة: دماء أهل القبلة لاتحل إلا بإحدى معان ثلاثة بالحديث، وهو ماروي عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال: "لا يحل دم امرىء مسلم إلا بإحدى معان ثلاث، كفر بعد إيمان، وزنى بعد إحصان، وقتل نفس بغير حق أ<sup>(1)</sup>.

وأما إذا خرج باغياً على السلطان فيجوز قتاله ما دام يقاتله، فإذا ترك يترك لقوله تعالى: ﴿ وَلِن طَآيِفَنَاكِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱفْنَـنَكُواْ ﴾<sup>(٢)</sup> الآية.

فكذلك إذا وجد منه الفساد في الأرض، مثل اللصوص وقطاع الطريق بقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا جَزَّةُ اللَّذِينَ يُحَارِئُونَ اللَّهَ وَرَسُّولُمُ وَيَسْمَوَّنَ فِي الأَرْتِينَ فَسَادًا ﴾ (").

فنقول: دماء أهل القبلة لا تحل إلا بما ذكرنا، أو أن يوجد منه الفساد في الأرض، بأن كان خناقاً غير مرة، أو قصد مال غيره أو نفسه، أو كان مبتدعاً إماماً في ذلك يدعوا الناس إلى البدعة، ويتولد منه الفساد.

 <sup>(</sup>١) أخرجه مسلم ٢٦/١٦٧٦ وأحمد ٢/١٨١و (٤٤/١) والنسائي ٧٠/٧ والدارقطني ٨٢/٣ وأبو داود ٢٥٥٢ والترمذي /١٤٠٢/ وابن ماجة/٢٥٣٤ وابن حبان ١٠/٧٠٤.

<sup>(</sup>٢) سورة الحجرات: آية ٩.

<sup>(</sup>٣) سورة المائدة: آية ٣٣.







#### المبحث الأول الإمامة<sup>(١)</sup>

قال أهل السنة والجماعة: الإمامة ليست بمنصوصة لعلي كرم الله

(١) ذكر الإمام الغنيمي في شوحه على الطحاوية كلاماً حول الإمامة رأيت من الفائدة أن أذكره هنا قال: قد درج علماء الكلام على ذكر مبحث الإمامة، وإن لم يكن منه لكنه من المتممات. قال في العقائد النسفية: والمسلمون لا بد لهم مَنْ إمام يقوم بتنفيذ أحكامهم، وإقامة حدودهم، وسد تغورهم، وتجهيز جيوشهم، وأخذ صدقاتهم، وقهر المتغلبة، والمتلصصة، وقطاع الطريق، وإقامة الجمع والأعياد، وقطع المنازعات الواقعة بين العباد، وقبول الشهادات القائمة على الحقوق ، وتزويج الصغار، والصغائر الذين لا أولياء لهم ، وقسمة الغنائم، ثم ينبغي أن يكون الإمام ظاهراً لا مخفياً منتظراً، ويكون من قريش، ولا يجوز من غيرهم ولا يختص ببني هاشم وأولاد على رضى الله عنهم، ولا يشترط أن يكون معصوماً، ولا أن يكون أفضل من أهل زمانه. ويشترط أن يكون من أهل الولاية، سائساً، قادراً على تنفيذ الأحكام، وحفظ حدود·دار الإسلام ، وإنصاف المظلوم من الظالم، ولاينعزل الإمام بالفسق والجور ا هـ. وقال الشهرستاني: اعلم أن الإمامة ليست من أصول الدين بحيث يفضي النظر فيها إلى قطع ويقين ، ولكن الخطر على من يخطيء فيها يزيد على الخطر على من يجهل أصلاً، والتعسف الصادر عن الأهواء المضلة مانع من الإنصاف فيها. انظر نهاية الإقدام في علم الكلام للشهرستاني ص ٤٧٨.

وقال أبو الحسن الأشعري: إنّ الإمامة شريعة من الشرائع بعلم جواز ورود التبعية بها بالعقل ، ويعلم وجوبها بالسمع ، وإن الإمامة تتفقد لمن يصلح لها بعقد رجل واحد من أهل الاجتهاد والورع ، إذا عقدها لمن يصلح لها وجبت على البائين طاعته ولانتقد الإمامة للمفصول مع وجود الأفضل. انظر أصول الدين للبغدادي ص ۷۲۲ و ، ۲۵۱ ۲۸۲. وجهه و[لا] لأولاده رضي الله عنهم.

وقالت الرافضة: الإمامة منصوصة لعلي رضي الله عنه، والنبي عليه السلام أوصى إليه فكان هو وصىًّ رسول الله ﷺ.

وقال أهل السنة والجماعة: كان وصياً في شيء مخصوص وهو قضاء ديونه، والوصي في شيء مخصوص لا يكون وصياً في الأشياء كلها، وإنما يكون وصياً في الأشياء كلها أنَّ لو كان وصياً مطلقاً، وعلى رضى الله عنه ما كان وصياً مطلقاً.

وقالت المعتزلة: الوصية فرض على كل من مات.

وعندنا إذا أصلح أموره، وقضى ديونه فالوصية ليست بفرض بالحياة، وهو بالخيار إن شاء أوصى وإن شاء لم يوص، وإن لم يصلح أموره ولم يقض ديونه فالوصية فرض.

والدليل على أن الإمامة ليست بمنصوصة لعلي رضي الله عنه ولا للحسن ولا للحسين رضي الله تعالى غنهما؛ لأنها لو كانت منصوصة لنقلها الصحابة إلى التابعين، وألتابعون إلى الصالحين والصالحون إلينا، ولا يظن بالصحابة أنهم قصروا في ذلك لو كان.

ألا ترى أنهم نقلوا إلينا أحكام الاستنجاء مع أنه بالماء غير واجب، وغيره من الشرائع، فالذي يتعلق به أحكام الدين أولى أن لا يقصروا فيه.

ويدل عليه أن النبي عليه السلام لما توفي اجتمعت الصحابة في سقيفة بني ساعدة وقالوا: سمعنا رسول الله ﷺ يقول: "من مات ولم يعرف على نفسه إماماً مات ميتة الجاهلية»<sup>(۱)</sup>.

(١) أخرجه أحمد ٩٦/٤ عن أسود بن عامر بن أبي بكر عن أبي صالح عن معاوية ⊧

فلا يصح أن يمضي علينا يوم، ولم نز على أنفسنا إماماً وهو الخكام الخليفة؛ لأن كل من كان لا يرى الإمام حقاً فإنه يكفر؛ لأن من الأحكام ما يتعلق جوازه بالإمام، نحو الجمعة والعيدين، ونكاح الأيتام، وكل من أنكر الإمام فقد أنكر الفرائض، ومن أنكر الفرائض فإنه يكفر، فقام واحد من الأنصار فقال: ابني ظننت أن علياً رضي الله عنه يصلح لذلك فأردت أن أبايعه فقام علي (١٠ رضي الله عنه وسل سيفه وقال: قم يا خليفة رسول الله ، قدَّمك النبي ﷺ فمن ذا الذي يؤخرك، وكنت عند رسول الله ولم يأمرني فقال: همر أبا بكر [رضي الله عنه ] بأن يصلي بالناس فرضينا، لأمر دنيانا ما رضي رسول الله ﷺ لأمر دنيانا ما لم يرض رسول الله ﷺ

وإنما سماه خليفة رسول الله ﷺ؛ لأن النبي ﷺ استخلفه بأن يصلي بالناس في رواية سبعة أيام، وفي رواية بالناس في آخر عمره ، فصلى بالناس في رواية سبعة أيام، وفي رواية ثلاثة أيام فبايعوه على ذلك جميعاً، وانعقلت البيعة، واشتغلوا بدفن رسول الله ﷺ، فلما فرغوا من دفئه قام أبو بكر رضمي الله عنه خطياً وقال: «وليتكم وليتكم ولست بخيركم أقبلوني أقيلوني، فقالوا: فقام على (٢ رضي الله عنه فقال: نقيلك ولا نستقيلك فقد قدَّمك النبي ﷺ فمن ذا الذي يؤخرك، فوجدوه يوماً يبيع قميصاً لامرأته في السوق ليشتري به طعاماً، فقالوا: نجعل لك أجراً من بيت المال فجعلوا له كل

مرفوعاً، وأخرجه الطبراني ١٩/ ٧٦٩ وأبو يعلى ٣٤٧.

<sup>(</sup>١) المعلوم المشهور أن علياً لم يكن في الاجتماع في سقيقة بني ساعدة ، وإنما قام عمر وبايم أبا بكر وبايعه أبو عبيدة وبايعه من الأنصار من كان هناك.

 <sup>(</sup>٢) كذلك لم يعلم ذلك من علي كرم الله وجهه وإنما المعلوم أنه بايع بعد ستة أشهر.

يوم درهمين، فقال لهم: إني رجل ضعيف لا أستطيع عمل درهمين فيكون حراماً فجعلوا له كل يوم درهماً ودانقين، وكان يأخذه ويجعله في كوز، ويبيع متاع البيت سراً وينفق، فلما كان اليوم الذي توفي فيه دعا بالكوز وصُبَّ، ما فيه من الدراهم، وقال لابنته السيدة عاتشة : رضي الله عنها: رديها إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأوصى بذلك. وقالوا أكتبوا ﴿ مِسْسَسِمِ لَقَ الْكُنِّ الْكِتَسَمِّ ﴾ هذا ما أوصى به أبو بكر خليفة رسول الله يُلِي في آخر يوم من الدنيا و أول يوم من الذنيا و عدل يوم من الذنيا و عدل فذلك ظني به وإن فجر فلا يعلم الغيب إلا الله تعالى: ﴿ وَسَيَعْلَمُ اللَّيْ طَلَمُوا أَقْ مُنْ عَلَمُوا مُنْ فَكِر فلا يعلم الغيب إلا الله تعالى: ﴿ وَسَيَعْلَمُ النَّيْ الْمُنْ الْمُوا الْمُنْ اللَّهِ عَلَيْ الْمُوا أَقْ مُنْ مَنْ الذَا فلا فجر فلا يعلم الغيب إلا الله تعالى: ﴿ وَسَيَعْلَمُ النَّيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَالَى اللهُ اللهُ تعالى: ﴿ وَسَيَعْلَمُ الْمُوا اللهُ اللهُ عالَى اللهُ عالى اللهُ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ اللهُ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ اللهُ عالمُنْ المُنْ اللهُ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ اللهُ اللهُ عالمُنْ المُنْ اللهُ اللهُ اللهُ عالمُ المُنْ المُنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الهُ عالمُ المُنْ اللهُ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ اللهُ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ عالمُ المُنْ اللهُ اللهُ

فرضي كلهم بخلافة عمر رضي الله عنه ، ورضي به علي رضي الله عده ، وكان ذلك منه غاية الرضى ، وإنما انعقدت البيعة على عمر رضي الله عنه وإنما اختاره أبو بكر رضي الله عنه؛ لأنه سمع من رسول الله ﷺ أنه قال: «اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر ، ((مي الله عنهما.

#### وكان عمر رضي الله عنه يجهز الجيوش ، ويفتح البلاد ، وفتح

<sup>(</sup>١) سورة الشعراء: الآية ٢٢٧.

<sup>(</sup>۲) أخرجه أحدار (۳۸ والترمذي/ ۳۸۱ وابن ماجه مختصراً ۹۷ والمحاكم ۳/ ۷۷ والعضوي في المعرفة والتاريخ/ ۴۸۰۸/ عن الثوري عن عبد الملك بن عمير عن مولى الربعي عن ربعي عن حديفة مرفوعاً. رواه جياعة هكذا عنه ورواه أسباط عن التوري فأسقط منه مولى ربعي ، ورواه مسمعر عن عبد الملك بن عمير عن ربعي وأخرجه الترنوي (۲۸۷۷ والمحاكم ۲/ ۷۷ وابر نجم في الحلية ۲۸/۱ عن يحي بن مسلمة عن أبي الزعراء عن ابن مسعود مرفوعاً.

خراسان(۱۱)، وبعث أضيف بن قيس (<sup>۱۲</sup>) إلى بلغ وفتحها صلحاً فقيل له الا تجاوز إلى ما وراء النهر؟، فقال: تلك ولاية عثمان<sup>(۱۲)</sup> رضي الله عنه فانصرف أضيف بن قيس من بلخ وتوفي بمردوديان<sup>(12)</sup>.

وكانت خلافة عمر رضي الله عنه عشر سنين فقتله أبو لؤلوة النصراني، غلام المغيرة بن شعبه ، وجعل الأمر شورى بين ستة نفر عثمان، وعلي وطلحة<sup>(6)</sup>، والزبير<sup>(11)</sup>، وعبد الرحمن بن عوف،

- (١) خراسان: بلاد واسعة أول حدودها مما يلي العراق أزاذ ورد قصبة جوين،
   وبيهق وآخر حدودها مما يلي الهند طخارستان وغزنة وسجستان ومن أمهات بلادها نيسابور وهراة ومرو انظر مراصد الإطلاع ١/٥٥٥.
- (۲) لعله أحنف بن قيس.
   (۳) عثمان بن عفان بن أبي العاصى بن أمية من قريش، ذو النورين ثالث الخلفاء
- الرائمدين، وأحد الدشرة المسترين بالحبة لدا يمكة بعد عام الفيل بست سنين على الصحيح . وأسلم بعد البعثة بقليل وكان غنيا شريفاً ومن أعظم أعماله تجهيزه جيش العسرة بنصف ماله ، وأمر عثمان باستساخ النسخة التي جمعت في خلافة أبي بكر ، ورد النسخة ألى ضمنا التي ألت إليها بعد وفاة أبيها عمر رضي الله عنهم جميعاً ، وهو أول من قدم الخطبة في العبد على المعلاة وأمر بالأذان الأول يوم الجمعة واتخذ الشرطة وروى عن النبي ﷺ 181 حديثاً وقتل بالمدينة وهم يقرأ القرآن سنة 87 هـ . عن عمر يناهز الثمانين عاماً.
- (٤) لعلها مردان بالفتح وآخره نون بين المدينة وتبوك قال ابن إسحاق وكانت مساجد رسول الله فيما بين المدينة وتبوك معلومة مسماة مسجد تبوك ومسجد ثنية مردان، معجم البلدان ٥/ ١٢٣.
- (٥) طلحة بن عبيد الله بن عثمان القرشي التيمي أبو محمد أحد العشرة، وأحد
  الثمانية الذين سقوا إلى الإسلام ، وأحد الحسة الذين السلموا على بد أبي يكر،
  وأحد السنة اصحاب الشورى، شهد أحداً وأبل فيها بلاء حسنا مات سنة ٣٦هـ.
  نظر الإسمارة ٢/ ٢٤٩ ـ ٣٦٠ ـ ٣٦٠
- (٦) الزبير بن العوام بن خويلد القرشي الأسدي: أبو عبد الله أسلم وهو ابن خمس=

وسعد بن أبي وقاص (١٠) ، رضي الله عنهم ، وكان سعد عائباً فاعتزل طلحة والزبير وقالا: لا حاجة لنا فيها، فبقي عثمان، وعلي، وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم، فقال عبد الرحمن بن عوف: إني وهبت لكما نصبيي ، فأذنا لي حتى أختار أحدكما فقالا: نعم وأجلوه ثلاثة أيام ، وكان يتبع الناس سراً وجهراً ، فوجد رأيهم إلى عثمان رضي الله عنه أميل، فقال: إني اخترت عثمان بن عفان فبايعه علي رضي الله عنه طائعاً وسائر الصحابة رضي الله تعالى عنهم ، فقتله (٢) الفوغاء (الوفود).

وكانت خلافة عمر وعثمان رضي لله عنهما النين وعشرين سنة ، وخلافة أبي بكر رضي الله عنه سنتين ، وخلافة علي رضي الله عنه سنة سنين، وذلك كله ثلاثون سنة ، وعن النبي 震 أنه قال : «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ، ثم تصير إمارة وملكاه <sup>(٢)</sup> وبعد علي رضي الله عنه لا نقول بأن الإمامة منصوصة للحسن والحسين ، وإنما الإمامة تثبت

عشرة سنة ولم يتخلف عن غزوة غزاها رسول اله ﷺ وهو أول رجل سل سيفه في الله وهو أحد السنة الشورى وأحد العشرة الذين شهد لهم رسول الله ﷺ بالجنة وكان تاجراً، قُتل سنة ٣٦هـ.

<sup>,</sup> إنظر الإصابة ١/ ٥٤٥ ـ ٥٤٦.

<sup>(</sup>١) سعد بن أبي وقاص: آحد العشرة وآخرهم موتا. روى عن النبي كثيراً ، وكان رأس من فتح العراق ، وولي الكوفة لعمر ، ثم عزل ووليها لعثمان ، وكان مجاب الدعوة وكان سعد أول من رمي بسهم في سبيل الله ، وهو أحد السنة أهل الشورى مات سنة ٥١ هـ . تظر الإصابة ٢٣/٣

<sup>(</sup>٢) الضمير عائد لعثمان رضي الله عنه وأرضاه.

 <sup>(</sup>٣) أخرجه الترمذي/٢٢٢٦ وأبو داود /٤٦٤٧/ والنسائي في فضائل الصحابة /٥٧/ وابن حيان في صحيحه/٢٦٥٦ وأحمد في المسند (٢٢٧ والطيالسي /١١٠٧/ والحاكم ٢٤٥/٣ والطيراني في الكبير/٢٤٤٣ والطحاوي في مشكل الآثار/ ٢٣٣/٤/ والبيهقي في الدلائل/٢٢/٢ وغيرهم.

بإجماع المسلمين بعد أن تكون الأثمة من قريش(١١).

وقالت الروافض: الإمامة للحسن<sup>(٢)</sup> والحسين<sup>(٣)</sup> بعد علي رضي الله عنه.

(١) ولا يجوز من غيرهم، ولا يختص يبني هاشم وأولاد على رضي الله عنه، لقوله عليه السلام: «الأسقة من قريش» فهر وإن كان خبر واحد لكن لما رواه أبو بكر رضي الله عنه محتجاً به على الأنصار لم ينكره أحد، فصار مجمعاً عليه لم يخالف فيه إلا الخوارج ومضل المعتزلة.

وحديث: الألقمة من قريش أخرجه الإمام أحد في مسنده ١٢٩/٣ من حديث أنس و ٤٤٦ من حديث أبي برزة والبيهتي في السنن الكبرى ٢٠١/٣ وأبو داود الود الطيالسي في مسنده برقم / ٤٢٦/ عن علي بن أبي طالب وبرقم / ٤٢٦ من علي بن أبي طالب وبرقم الحديث أنس وابن أبي عاصم في السنة برقم / ١٠١ من علي بن أبي طالب وبرقم / ٢٠٣٣ من حديث أنس وعن أبي هربرة وعن أبي برزة كما في المجمع / ١٩٠ من الكبر برقم / ٢٠٧ وفي المسندرك ٤/١٠ كتاب الفتن والملاحم. والطيراني في الكبير برقم / ٢٧٧ وفي الأوسط ٤/ ٢٦ وفي الصغير (٤٢٥)

٢٠٠/١ والبزار انظر المجمع ٥/ ١٩١ وأبو نعيم في الحلية ٣/ ١٧١. وحكم السيوطي على هذا الحديث بالتواتر انظر قطف الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة ص ٤٤٨ رقم ٩٠ وتابعه الكتاني في نظم المتناثر رقم/ ١٧٥/.

- (٢) الحسن بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي، أبو محمد خامس الخلفاء الراشدين وآخرهم وثاني الأقمة الاثني عشر عند الإمامة ولد في المدينة السنورة سنة ٣ هـ ورامه فاطمة الزهراء وهر أكبر أولادها كان عاقلاً حليما معباً للخبر، فصحياً، حج عشرين حجة ماشيا، ودخل أصبهان غازياً وبايعه أهل العراق بالخلافة بعد مقتل أبيه ، وهدة خلافت سنة أشهر وخسة أبام ، وترفي مسموماً سنة ٥٠ هـ انظر أعلام الزركلي ١٩٩/٣ و ٢٠٠ وتهذيب التهذيب ٢٩٥/٢.
- (٣) الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي أبو عبد الله السبط ابن فاطمة الزهراء ، ولد في المدينة عنه ٤ هـ ونشأ في بيت النبوة ، والححن والحسين سيدا شباب أهل الجنة كما ورد في الحديث ، وكان مقتله يوم الجمعة عاشر المحرم ، وقد ظل هذا اليوم يوم حزن وكابة عند جميع المسلمين ولا سيما الشيعة . انظر أعلام الزركلي ٢٢/١٢ وقبليب ابن عسائر ٢١١/٤.

وقالت الشيعة: إن علياً كان خليفة رسول الله ﷺ، والمهاجرون والأنصار كفروا بالله حين بايعوا أبا بكر رضي الله عنه.

والا تصدر صروا بامه سي بايمور ابا بسر رسي ... ... فنقول: انعقد الإجماع على إسلامهم قبل وفاة النبي ﷺ، وكل من يقول بأنهم كفروا بعد وفاة النبي ﷺ فعليه الدليل.

## المبحث الثاني بيان أفضل الصحابة رضي الله عنهم

إن أفضل الصحابة رضي الله عنهم أبو بكر [الصديق] رضي الله نه(۱).

يدل عليه أن علياً كرم الله وجهه كان يخطب على منبر الكوفة، فقال ابنه محمد بن الحنفية<sup>77</sup>: مَنْ خيرُ هذه الأمة بعد رسول الله ﷺ؟

- (1) قال الإمام أحمد بن حجر الهيتمي المكي: والذي أطبق عليه علماء الملة وعملاء الأمة أن أنفشل هذه الأمة أير بكر الصديق رضي لله عته، ثم عمر، ثم اختلفوا فالأكثروران ومنهم الشاقعي وأحمد وهو المشهور عن مالك أن الأفضل بعدهما عنمان، ثم علي، وجزم الكوفيون ومنهم مقيان الثوري يتفضيل علي عثمان، وقبل بالتوقف عن التنفسيل بينهما، ثم إن الذي مال إليه أبو الحسن الأشعري إمام أهل السنة والجماعة أن تفضيل أي يكر على من بعده تفعلي، وخالف القاضي الباقلامي، فقال: إنه ظني. انظر الصواعق المحرقة على من
- (٢) هو محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي ، أبو القاسم المعروف بابن الدخنية أحد الأبطال الأشداء في صدر الإسلام ، وهو أخو الحسن والحسين غير أنهما من فاطعة الزهراء ، وأمه خولة بنت جعفر الحشية بنسب إليها تعييزاً له عنهما، وكان يقول الحسن والحسين أفضل مني وأنا أعلم منهما . كان واسع العلم، ورعاً أسرد اللون ولد بالمدينة سنة ٢١ هد وتوفي بها سنة ٨١ هد وكان المختار التففي يدعو الناس إلى إمامته ويزعم أنه المهدي، وكانت الكيسانية =

فقال: أبو بكر، قال: ثم مَنْ قال عمر ، قال : ثم مَنْ قال: عثمان، قال: ثم مَنْ فسكت علي رضي الله عنه فقال: لو شتت لأنبأتكم بالرابع، فقال محمد بن الحنفية: أنت، فقال علي رضي الله عنه أبوك امرؤ من المسلمين، وإنما سكت علي رضي الله عنه لأنه لم يردأن يمدح نفسه.

ويدل عليه أن النبي ﷺ كان يُجلِس أبا بكر عن يمينه، وعمر عن يساره فلا يخلو إما أن جعل ذلك نفاقاً أو استحقاقاً، ولا يظن بأن النبي ﷺ فعل ذلك كانا يقومان النبي ﷺ فعل ذلك كانا يقومان بحذائه، وكذلك استخلفه في آخر عهره فدل ذلك على أنه فعل استحقاقاً؛ لأنه استخلفه بحضرة جميع الصحابة بخلاف استخلاف ابن أم مكتوم (۱) لأن الصحابة رضي الله عنهم كانوا بالغزو مع رسول الهﷺ

فإن قيل: روي عن النبي ﷺ أنه قال لعلي رضي الله عنه: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى عليه السلام إلا أنه لا نبي بعدي<sup>(٢)</sup>

انظر أعلام الزركلي ٢٧٠/٦، طبقات ابن سعد ١٦٦/٥، وفيات الاعيان ١/٤٤٩، صفة الصفوة ٢/٤٤، حلية الأولياء ٣/١٧٤.

هو عبد الله بن عمرو بن شریح بن أم مكتوم أبو اسحاق.
 انظر الاصامة ۲/ ۳۵۱.

 <sup>(</sup>۲) أخرجه البخاري/٢٤١٦ ومسلم/٢٤٠٤ وابن حيان في صحيحه
 (۲) ( والترمزي/ ٣٧٤ والنساني في الخصائص ٤١١/ ٥٥ وأحمد
 (١/ ١/٢٠ و الطحاوي في المشكل/ ١٧٧٠ /.

وخلافة هارون لم يكن لها تبديل فكذلك ههنا .

والجواب عنه أن نقول: فضيلة على رضي الله عنه لم تكن من الرجه الذي توهمتم؛ لأن النبي ﷺ استخلفه على المدينة وخرج إلى بعض الغزوات ، فقال المنافقون: النبي ﷺ أعرض وجهه عنه وحبسه في البيت فاغتم بذلك علي رضي الله عنه فقال له النبي ﷺ: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى عليه السلامة").

يدل عليه أن هارون مات قبل موسى عليه السلام، وإنما يصح هذا أن لو قال: أنت مني بمنزلة يوشع بن نون عليه السلام وقد كان خليفة موسى عليه السلام يومئذ.

= وابن أبي عاصم في السنة/ ١٣٣٦ والحاكم ١٠٨/٣ وابن ماجه/١١٥ وأبو يعلي/ ٧١٨/.

<sup>(</sup>١) تقدم تخریجه.

## المبحث الثالث الوحي كان لسيدنا محمد ﷺ

صنف من الروافض قالوا: بأن الوحي كان لعلي رضي الله عنه إلا أن جبرائيل عليه السلام غلط في الوحي.

وصنف منهم قالوا: بأنه كان شريكاً في النبوة، وهؤلاء كلهم كفار، لأنهم أنكروا نص القرآن وإجماع الأمة قال الله تعالى: ﴿ ثُحَدُّ رَبُّولُ اللَّهِ ﴾ (`) وبعضهم قالوا: إن علياً كرم الله وجهه كان أعلم من النبي ﷺ وهو بمنزلة الخضر من موسى عليه السلام.

والجواب عنه أن نقول: ذلك العلم كان له يتعليم النبي ﷺ بقوله عليه السلام: «أنا مدينة العلم وعليٌّ بابها» (٢ والباب لا يكون أعظم من المدينة.

<sup>(</sup>١) سورة الفتح: الآية ٢٩.

<sup>(</sup>۲) روی عن جابر وابن عباس رضي الله عنهما.

أشرجه الترمذي/ ٣٧٢٧/ والحاكم ٢٧/٣٠ وأبو نعيم في الحلية ٦٤/١ وابن عدي في الكامل ٢/ ١٩٠ وم/٣٧ و١/٣٤ وابن الجبوزي في الموضوعات ١/ ٣٥٠/ والطبراني في الكبيرا ١٠٦١/ والطبري في تهذب الآثار مسند على/ ١/٣٧/ وأخرجه العقبلي وابن حبان في المجروحين وغيرهم قال السخاوي: موضوع، قال أبوزرعة: كما في تهذيب التهذيب ٢٤/٣٤.

ويدل عليه أن علياً كرم الله وجهه كان ولياً والرسول الله اكان نبياً ولا شنك أن النبي أفضل من الولي (()، وأما الخضر غليه السلام كان له علم لدني بقوله تعالى: ﴿ وَمَلْدَنَهُ مِن لَدُنَّا عِلْمًا ﴾ (() وأراد به علم الإلهام، وموسى عليه السلام كان أفضل؛ لأنه صاحب شريعة وله كتاب، وصاحب الكتاب والشريعة أفضل كداود مع سليمان عليهما السلام، وداود أفضل؛ لأنه قد أنزل عليه الزبور.

\* \* \*

<sup>(1)</sup> وكل من يعتقد أن الولي أفضل من التي يكفر هكذا صرح العلماء. هذا في الولي والتي صحيح ، وأما الولاية والنبوة فلا كفر في ذلك ، وإن كان الصحيح أن النبوة أفضل من الولاية ، وأنه روي عن العز بن عبد السلام أن الولاية أفضل لكن التي لا يكون ولياً مع أنه نبي فكان أفضل.

 <sup>(</sup>٢) سورة الكهف: الآية ٦٥.

#### المبحث الرابع ختم النبوة

وصِنْف منهم(۱۱ قالوا: بأن الأرض لا تخلو من نبي، والنبوة صارت ميراثاً لعلي رضي الله عنه وأولاده، ويفترض على المسلمين طاعة علي رضي الله عنه، وكل من لا يرى طاعته فريضة فإنه يكفر.

وقال أهل السنة والجماعة: لا نبى بعد نبينا محمدﷺ يدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَلَكِنَنَ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّيْتِ نُهُ (٢٠ .

وكذلك قوله ﷺ: "لا نبي بعدي"<sup>(٣)</sup> ، ومن قال بعد نبينا نبي فإنه يكفر؛ لأنه أنكر النص وهو قوله تعالى : ﴿ وَعَاتَدُ النَّبِيَّتِنَّ﴾ .

وروي عن أبي يوسف رضي الله عنه أنه قال: ﴿إذَا خرج المتنبي وادعى النبوة فمن طلب منه الحجة فإنه يكفر؛ لأنه أنكر النص؛ وكذلك لو شك فيه، لأن الحجة تطلب لتبيين الحق من الباطل ومن ادعى النبوة بعد موت نبينا لا يكون دعواه إلا باطلاً.

<sup>\* \* \*</sup> 

<sup>(</sup>١) أي من الروافض.

<sup>(</sup>٢) سورة الأحزاب: الآية ٤٠.

 <sup>(</sup>٣) الحديث أخرجه مسلم برقم/ ١٨٤٢ وبرقم/ ٢٨٨٩ ، وأحمد في المسند ٢/ ٢٩٧ ، وابن ماجة برقم/ ٢٩٥٧. وهو قطعة من الحديث.





# المبحث الأول الإمام الذي جمع القرآن بعد وفاة النبي ﷺ

قالت الرافضة: الإمام الذي جمع القرآن علي بن أبي طالب [رضي الله عنه].

وقال أهل السنة والجماعة: الإمام الذي جمع القرآن عثمان بن عفان رضي الله عنه؛ لأن النبي [ﷺ لما توفي جمع أبو بكر [الصديق] رضي الله عنه القرآن، وكان يقرؤه فلم يتفرغ لإظهاره؛ لأنه كان مشغولاً بقتال أهل اليمامة، وكان أبو بكر رضي الله عنه في الخلافة سنتين، فلما توفي لم يظهر عبد رضي الله عنه، لأنه كان مشغولاً بفتح خراسان وغيره. فلما كان في زمان عثمان رضي الله عنه اختلفوا في القرآن.

قال عثمان: إنكم اختلفتم فَمَنْ بعدكم أَشَدُّ اختلافاً، فجاء عثمان رضي الله عنه وأخرج الذي جمعه أبو بكر رضي الله عنه، فأظهره على الصحابة إلا أنه يُنسب إلى عثمان رضي الله عنه، لأنه هو الذي أُظهره، واتفقت الصحابة رضي الله عنهم على ذلك، فكل من أنكر

آية من مصحف عثمان رضي الله عنه فإنه يكفر، لأن عثمان رضي الله عنه هو الذي أجمعت عليه الصحابة (١).

(١) ورى البخاري عن أنس رضي الله عنه أن حذيقة بن اليمان قدم على عثمان بن عقان رضي الله عنه وكان يغازي أهل الشام في فتح أرمينية وأدريجان مع أهل العراق فأفزع حليقة اختلافهم في القراءة. فقال لعثمان: دادك الأمة قبل أن يختلفوا اختلاف البهود والتصارى، فأرسل عثمان إلى خفصة أن أرسلي إليات المسحف ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك، فأرسلت بها حقصة إلى عثمان، فأمر زيد بن ثابت، وعبد الله بن الزبير، وسعيد بن العاص، وعبد الله بن الزبير، وسعيد بن العاص، وعبد الله رشيين اللائة: إذا اختلفتم رزيد في شيء من القرآن فاكبوه بلسان فريش، فقعارا حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان المسخف إلى حقصة وأرسل إلى كل أقل بمصحف مما نسخوا، وأمر بعا شعثمان المسحف إلى حقصة وأرسل إلى كل أقل بمصحف مما نسخوا، وأمر بعا سواء من كل صحيفة ومصحف أن يحرق، نظير هذه الرواية في تاريخ الفته سواء من كل صحيفة ومصحف أن يحرق، نظير هذه الرواية في تاريخ الفته

الإسلامي للسايس ص ٣٩.

## المبحث الثاني الكتب السماوية المنزلة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

يجب أن تعرف أن جميع الكتب التي أنزلها الله تعالى على الأنبياء والرسل كلام الله غير مخلوق، وذلك مائة صحيفة وأربعة كتب، خمسون منها أنزلها الله تعالى على شيث بن آدم عليه السلام، وثلاثون صحيفة على إدريس عليه السلام، وعشر صحائف على إبراهيم عليه السلام، وعشر صحائف على موسى عليه السلام قبل نزول التوراة، وتسمى كتاب التسمية، وكان قبل غرق فرعون.

ثم أنـزل الله تعـالـي التـوراة<sup>(١)</sup> [علـي مـوسي عليـه السـلام]

النوع الأول: النور.

النوع الثاني: الهدى، قال تعالى: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا ٱلتَّوَرَنَةَ فِيهَا هُدُى وَفُورٌ يَحَكُّمُ بِهَا=

<sup>(</sup>١) اعلم أن التوراة التي نزلت على سيدنا موسى عليه السلام فيها تسعة ألواح وفي هذه الألواح علوم كثيرة إلا علم سيدنا محمد عليه الصلاء والسلام وعلم سيدنا وحمله سيدنا وحمله سيدنا وحمله ولم يورة سيدنا محمد عليه السلاء والسلام، وإنما كان ذلك خصوصية لسيدنا محمد ﷺ وإكرماً لهؤلاء الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام، وجميع ماتضمته الألواح إلا ما كان خاصاً بسيدنا موسى عليه السلام يشتمل على سبعة أنواع من المقتضيات الإلهية.

بعد غرق فرعون.

ثم أنزل الله تعالى الزبور (١١) على داود عليه السلام.

ثم أنزل الله تعالى الإنجيـل(٢) على عيسى عليـه الســــلام ، وهو

ٱلنَّبِيتُوك ﴾ سورة المائدة: آية ٤٤.

النوع الثالث: الحكمة. النوع الرابع: القوى.

النوع الخامس: الحكم.

نوع العامس. العد

النوع السادس؛ العبودية . النوع السابع: وضوح طريق السعادة من طريق الشقاوة، وتبيين ما هو الأولى .

فهذه سبعة ألواح أمر سيدنا موسى عليه السلام بتبليفها، أما اللوحين الباقيين فهما مخصوصان بموسى عليه السلام، لم يرثهما أحد من خلفاته عليه السلام. اللوح الأول: لوح الربوبية.

اللوح الثاني: لوح القدرة.

اعلم أن الزيور لفظة سريانية بعضى «الكتاب» قال تعالى: ﴿ وَكُلُّ مَكُوو فَصَدُّوهُ فِي السلام الزيور القمر الآية: ٥٣ أي: الكتب وقد أنزل على داود عليه السلام وأكثره مواعظ لفرمه عليه السلام وثناء على الله بعا هو أهل، ويحتوي ذلك على عليم علم علم منتضيات حقائق المهوجودات، وعلم القوابل والاستعدادات وعلم الطبيعيات، وعلم الرياضيات، وعلم المنتفق، وعلم الحكمة، وعلم الفراسة إلى غير ذلك من العلوم وفيه قسم خاص من آيات الاحكام والشرائع.

(٢) اعلم أن الإنجيل أنزل على عيسى عليه السلام باللغة السريانية، وقرىء على سبع عشرة لغة وليس في الإنجيل الحق إلا ما يقوم به الناموس اللاهوتي في العلق من غير تلبيت قال العلق على الحلق من غير تلبيت قال تعالى حكاية من عيسى عليه السلام: ﴿ مَا مَلْتُكُ لَمْ إِلَّامًا أَرَبِّي بِهِ أَنْ لَمَنْكُ وَاللَّمَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ أَلَّمَ اللَّمَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ أَلَّمَ اللَّمِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْتُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيْهِ عَلِيهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيْهِ عَلِيهِ عَلِيهِ عَلِيهِ عَلْهِ عَلَيْهِ عَلِيْهِ عَلِيهِ عَلِيهِ عَلِيهِ عَلِي

آخر أنبياء بني إسرائيل.

ثم أنزل الله سبحانه وتعالىٰ الفرقان(۱) على محمدﷺ وهو آخر الرسل.

فكل من أنكر آية من هذه الكتب فإنه يكفر ، وإذا قال: آمنت بجميع الرسل ثم أنكر واحداً من الرسل الذي ليس بمنصوص عليه، وقال: هذا ليس منهم لا يكفر ويكون مبتدعاً، هذا إذا لم يدخل في دين من الأديان أما إذا دخل في دين من الأديان يكون مرتداً فيقتل.

والدليل على أنَّ الإيمان بجميع الكتب شرط قوله تعالى: ﴿ فُولُواْ مَامَكَ بِأَشُو وَثَمَّ أُولِنَ إِلْيَنَا ﴾ (") الآية ، و[وكذلك] الإيمان بجميع الرسل شـرط ، قـال لله تعالى: ﴿ وَلَكِنَّ آلَيِّرَ مَنْ مَامَنَ بِأَشَو وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَالْمَلْتَهِكَةِكَةً وَٱلْكِنْبُ وَالنَّيْسُ ﴾ (").

\* \* 4

 <sup>(</sup>١) الفرقان: هو الفرآن وإنما سمي فرقاناً لأنه يفرق بين الحق والباطل ، وقد نزل
منجماً ومقسطاً في ثلاث وعشرين سنة منه ما نزل بمكة ، ومنه ما نزل
بالمدينة ، ومنه ما نزل شناة وهكذا إلى أن تم نزوله .

 <sup>(</sup>٢) سورة البقرة: الآية ١٣٦.
 (٣) ــسورة البقرة: الآية ١٧٧.

### المبحث الثالث عدد الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام

ثم اعلم أن الأنبياء مانة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، والرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر<sup>(۱)</sup> برواية أبي ذر<sup>(۱)</sup> رضي الله عنه مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ.

وفي بعض الأخبار: أن الأنبياء ألف ألف ومائتا ألف.

والسلامة في هذا أن تقول: آمنت بالله ، وبجميع ما جاء من عند الله ، على ما أراد الله به ، وبجميع الأنبياء والرسل حتى لا تمتقد ما ليس بنبي نبياً ، ولا تعتقد من يكون نبياً غير نبي<sup>(٣)</sup>.

- (١) أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي ذر كتاب العلم/ ٥٢/ رقم/ ٩٤/ .
- (Y) أبو فر الغفاري: هو جندب بن جنادة بن سفيان بن عبيد من بني غفار من كنانة بن خزيمة صحابي من كبار الصحابة أسلم قديمة. وهو أول من حيا رسول الله فلله بنجة الإسلام، روى له البخاري ومسلم ٢٨١ حديثاً وتوفي بالرئدة مرة في المددة سنة ٣٢هـ.
  - انظر أعلام الزركلي ٢/ ١٤٠.
  - انظر الإصلية ٧/ ٦٠. انظر صفوة الصفوة ١/ ٢٣٨. انظر حلية الأولياء ١٥٦/١.
- (٣) قال أفه تعالى في أمانهم: ﴿ وَمِنْهُمَ مُنْوَقَصْمَا عَالَيْكُ لِللّٰهِ مُسْورَةً غافر: آية.٧٨.
   فالأولى أن لا نقتصر على عدد في التسعية وإن كان قد رود عن طريق خبر.
   الأخاد لأن خبر الواحد على تقدير اشتماله على جميع الشرائط المذكورة في

# المبحث الرابع من مات لا يرجع إلى الدنيا

وصنف من الروافض قالوا: إن علياً وأصحابه يرجعون إلى الدنيا فينتقمون من أعدائهم فيملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً.

وقال أهل السنة والجماعة: كل من مات لا يرجع إلى الدنيا إلىٰ يوم القيامة؛ لأنه لا يقام الدليل عليه(١٠).

ويدل على صحة ما قلنا قوله تعالى: ﴿ ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمُ وَفِيهَا نُعِيدُكُمُ وَفِيهَا نُعِيدُكُمُ وَفِيهَا نُعِيدُكُمُ

وكذلك قوله تعالى: ﴿ أَلَوْ يَرُواْ كُمْ أَلَمْكُمَّا فَبَالُهُمْ مِنَ ٱلْقُرُونَ أَنَّهُمْ إِنَّتِهِمْ لَا يَرْجِمُونَ ﴾ (") وكذلك قوله ﷺ: اليس بعد الموت إلا الجنة والنارا (اد).

أصول الفقه لا يفيد إلا الظن ولا عبرة بالظن في باب الاعتقادات
 انظر شرح العقائد النسفية للتفتازاني ص ٢١٤.

<sup>(</sup>١) أي علىٰ رجوعه إلى الدنيا.

 <sup>(</sup>۲) سورة طه: الآية ۵۵.
 (۳) سورة يس: الآية ۳۱.

أخرجه الحاكم ٩/٥٠ والبزار/ ١٧٠٤/ والطبراني في الأوسط/ ٢٢٩/ مجمع البحرين قال المنظري في الترغيب ١٧٠٧/ إسناده جيل، وأخرجه النسائي في عشرة النساء (٣٥/٥٣) والطبراني في الكبير/ ١٧٨٥/ عن جابر مرفوعاً.



## المبحث الأول تحريم الإثم والفواحش

وصنف من الشيعة قالوا: بأن الخمر ليس بحرام ولكنه مكروه ، قال الله تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَى اَلَذِيتَ ءَامَنُواْ وَصَــِلُواْ اَلشَّلِيكَتِ جُمَّاجٌ فِيمَا طَهِمْوَا﴾().

وكذلك قالوا: بأن اللواطة حلال؛ لأن الله سماها منكرا ولم يحرمها في كتابه نصاً قال الله تعالى: ﴿ وَتَأْتُونَكَ فِي تَكَادِيكُمُّمُ آلَتُ كَنَّ ۚ لَهُ (٢).

وكذلك الرقص والغناء والشعر حلال. وقالوا: هذا قول مالك بن أنس رضى الله عنه إمام [أهل] المدينة.

وقال أهل السنة والجماعة: كل ذلك حرام لقوله ﷺ: «كل لعب ولهو حرام إلا الثلاث، رمية من قوسه، وتأديب فرسه، وملاعبة الرجل بأهله<sup>177</sup>. وقال الله تعالى: ﴿ أَنْصَيْبَتُمْ أَلَمُنَاكُمُ مُثَلِّكُمُ مُثَمِّكًا أَلَمُا خَلَقْتُكُمْ عَبَيْنًا ﴾ ٤٠٤. وأما الخمر: فقلنا حرام؛ لأنه ورد بها الخبر وهو

- سورة المائدة: الآية ٩٣.
- (٢) سورة العنكبوت: الآية ٢٩. (٣) أخرجه النرمزي/١٦٣٧ وأبو داود في الجهاد/٢٥١٣/ والنسائي في الخيل رقم/٢٣/٦ وقم/ ٣٥٨٠ وأحمد/١٤٦/٤.
  - (٤) سورة المؤمنون: الآية ١١٥.

قوله ﷺ: الحرمت عليكم الخمر قليلها وكثيرها والسكر من كل شرابه (۱۱).

وقال الله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ كِيَّ ٱلْفَكَوْحِشُ مَاظُهَرَمِنْهَا وَمَا يَطَنَ وَٱلْإِنْمَ وَٱلْبَنْيَ ﴾<sup>(١٢)</sup>. والإثم هو الخمر ، يدل عليه قول القائل :

شربت الإثم حتى ضل عقلي كذاك الإثم (٣) تذهب بالعقول

والجواب عن احتجاجهم بالآية [كما] قلنا: الآية نزلت في قوم شربوا الخمر بعد نزول آية التحريم<sup>(2)</sup> قبل بلوغ الخبر إليهم، فاغتموا بذلك فأنزل الله تعالى هذه الآية، وأما ضرب الدف، قلنا: أباحه الإمام الشافعي رضي الله عنه في التزويج للإعلام لا للعب.

فإن قيل: إباحة الخمر والميتة كانتا في الابتداء، فلو قلنا: بجواز النسخ يكون ذلك رجوعاً عن الأول، ويصير كأن الله تعالى أمر بأمر، ثم بدا له الرجوع عن ذلك، والبداء والرجوع من الله تعالى لا يصح؟ لأن البداء والرجوع إنما يكون ممن كان جاهلاً ولا يعرف عواقب الأمور.

والجواب عنه أن نقول: لا نسلم بأن في النسخ بداء و رجوعاً،

 <sup>(1)</sup> أخرجه النسائي موقوفاً على ابن عباس / ٢٩٩١ / و أحمد في الأشرية/ ١٠٩/ والدار قطني/ ٤/ ٢٥٦ و الطبراني في الكبير/ ٢٠٨٣٩ / والبيهقي/ ٨/ ٢٩٧ / .

 <sup>(</sup>٢) سورة الأعراف: الآية ٣٣.
 (٣) قال في لسان العرب والإثم عند بعضهم «الخمر» قال الشاعر:

با في تشان المرب و الرائم صد يصفهم المحدود فال الشاعر.
 شريت الإشم حتى ضل عقلي كذاك الإشم تـذهـب بـالعقـول
 قال ابن سيّده: وعندى أنه إنما سماها إثماً لأن شربها إثم.

 <sup>(</sup>٤) وآية التحريم هي قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْفَتْرُ وَالْفَيْسِرُ وَالْأَفْسَالُ وَالْأَفْلَمُ بِجَسُّ بِّنْ صَلِي الشَّبِيلُ وَالنَّفَلَمُ الْفَرْقُونُ ﴾ سورة المائدة الآية: ٩٠.

بل هو انقضاء حكم الأول و انتهاق (``، واستئناف حكم آخر؛ لأنه قد ظهر لنا أن الحكم الأول قد انتهى ولم يكن مؤيداً، لكنه مؤقت إلى ذلك الوقت، إلا أنَّا لا نعرف ذلك، فظهر لنا أن الحكم الأول قد انتهى وانقضى.

يدل عليه أن الله [تعالى] يحشر الموتى يوم القيامة ، و لا قائل بأن فيه بداءٌ ورجوعاً، بل فيه انتهاء حكم الموتى واستئناف حكم آخر، كذلك ههنا ولا يقال بأن في النسخ بداءً ورجوعاً بل فيه انتهاء حكم المنسوخ في الموتى، واستئناف حكم الناسخ.

فإن قيل: أيش الفائدة في النسخ؟

قلنا: الفائدة في النسخ التحنن والتخفيف والرحمة على عباده<sup>(٢)</sup>

(١) السخ في الشريعة ابيان تبديل، فهو تبديل للحكم بعد الثبوت في حقنا بيان محض في حق المتالى. و لا يجري النسخ في الاخبار، ويجري في الأحكام الشرعة المطلقة التي لم ينبث تأقيتها ولا تأبيدها، أما التأقيت فعائله لو قال الشرع أوجبت عليكم السلاة إلى شهر مئت جريان النسخ على هذا الحكم؛ لأنه إخبار من الشارع، والنسخ لا يجري في الخبر، أو لو صح النسخ في الخبر لكان كذبا وحاشا كلام الشارع، أما التأبيد فعثاله إيضاً، إذ لو صح النسخ في الخبر لكان كذبا وحاشا كلام الشارع، أما التأبيد فعثاله إيضاً، إذ لو صح الكان كذباً لأنه من الاخبار، لما عرف الأصوليون النسخ في بعل هذا يقولهم، وهو بيان لاتهاء منة الحكم المطلق الذي علم الله أنه يتهي في وقت يقولهم، ويبان لاتهاء منة الحكم المطلق الذي علم الله أنه يتهي في وقت كذاء وإياحة الخمر كانت حكماً شرعاً بدليل قوله تعالى: ﴿ خَلَفَ كُمْ مَا فِي الراجعاء أعني التيلس وغيره معا دل عليه الاجتهاد فهو مباح والاباحة حكم من أحكام الشرعة الكيلية، وكانت إياحة الخمر قبل بدء التحريم بالنص من أحكام الشرعة الكيلسخ.

(٢) هذا إذا كان النسخ إلى أخف أما إذا كان إلى أشد، فيمكن أن تكون الحكمة منه =

كما أن الله تعالى أمر المسلمين في الابتداء بأن يقاتل منهم كل واحد: العشــرة من الكفرة والفجرة بقوله تعالى: ﴿ إِن يَكُنُ يَــُكُمُ عِشْرُونَ صَــُـرُونَ يَقِلِمُوا اِنْتَيْنَ ﴾ (١).

ثم خفف بعد ذلكِ، وأسقط عن كل عشرة ثمانية بقوله تعالى: ﴿ آلَتُنَ خَفَفَ اللَّهُ عَكُمْ وَكِلُمَ آكَ فِيكُمْ صَعْفًا ﴾ (٢).

سماه تخفيفاً ، كذلك ههنا ، الناسخ أنفع في الحال؛ لأنه يوجب العمل به في الحال، والإيمان به واجب، والمنسوخ لا يجب العمل به في الحال ولكن يجب الإيمان به .

\* \* \*

الابتلاء أو لمصلحة خفية ترجع إلى العباد والله أعلم.

الله ١٥ سورة الأنفال: الآية ١٥.

 <sup>(</sup>٢) سورة الأنفال: الآية ٦٦.

### المبحث الثاني الحكمة من نسخ الشرائع

قالت اليهود لعنهم الله تعالى: نسخ الشريعة لا يجوز (١٠). وعند أهل السنة و الجماعة: يجوز (٢٠).

واحتجوا وقالوا: إن الأمر بالشيء يقتضي المصلحة، والنهي عن الشيء يقتضي المفسدة، وإذا كان كذلك فالله تعالى لما أمر في التوراة و نهى، دلَّ ذلك على أنه مصلحة فلو جاز أن ينهى عما أمر به في التوراة يؤدي إلى أن الله تعالى أمر في التوارة بالمفسدة وهذا لا يجوز؛ لأن الله حكيم عالم بعواقب الأمور، ولا يجوز أن يوصف فعله بالسفه.

 <sup>(</sup>١) فعند بعضهم باطل نقلاً وعند بعضهم عقلاً.

<sup>(</sup>٢) لأن نكاح الأعوات كان مشروعاً في شريعة آدم عليه السلام، وبه حصل التناسل وقد ورد في التوراة أن الله أمره يتزويج بناته من بنيه، وكذا الاستمتاع بالجزء كان حلالاً لأدم عليه السلام، فإن زوجته حواء كانت مخلوقة من ضلعه ثم انتسخ ذلك بغيره من الشرائع، وكذا الجمع بين الاختين كان مشروعاً في شريعة يعقوب عليه السلام ثم انتسخ ذلك في التوراة، وترك المختان كان جائزاً في شريعة بشريعة يام الملام ثم انتسخ ذلك في الوجوب في شريعة مومى عليه السلام. فلا وجه إلى إتكاره. انظر كتاباً المذهب في أصول المذهب شرح المنتخب الحسام، ١١/٩٠ باب الشخ.

والجواب عنه [كما] قلنا: إن الله تعالى إذا أمر بأمر يقتضي المصلحة في ذلك الوقت، ولا يقتضي في جميع الأوقات كالطعام والشراب، يقتضي أن يكون مصلحة في حالة الجوع والعطش، ولا يقتضي أن يكون مصلحة في حالة الشبع، وكالطبيب يأمر المريض بأدوية مختلفة في أوقات محتلفة، ولا يكون ذلك بداء، بل يكون لتحقق المصلحة في ذلك الوقت، كذلك ههنا؛ لأن الله تعالى أرحم على عباده من الطبيب الشفيق، وحين جعل التوراة شريعة في رأن موسى عليه السلام كان ذلك مصلحة إلى انقضاء زمن موسى عليه السلام، ثم صارت المصلحة في الزبور إلى انقضاء زمن عيسى عليه السلام، ثم صارت المصلحة في الإنجيل إلى انقضاء زمن عيسى عليه السلام، ثم صارت المصلحة في الإنجيل إلى انقضاء زمن عيسى محمد ﷺ(۱)

\* \* \*

 <sup>(</sup>١) فغي إطلاق كلام المصنف رضي الله عنه في الشريعة المحمدية وعدم تقيدها بزمان من حيث صلاحيتها للعمل إشارة إلى أن شريعة سيدنا محمد صالحة لكل زمان ومكان.

ومن المعلوم: أن لكل شيء ابتدائ ويقاء أو انتهاء . ودليل الابتداء لا يكون دليل البقاء أو الانتهاء ولا يدل عليه . فالشريعة الإسلامية لها ابتداء ببعثة النبي محمد ﷺ ونزول القرآن الكريم عليه ، وتبليغه الناس ولكنها باقية أنى يوم القيامة لا يمكن أن يطرأ عليها النسخ؛ لما أنه قد ثبت بقاؤها بدلالة قول النبي ﷺ : لا لا نبي بعدي، فؤة كان لا نبي بعد نبيا محمد ﷺ إذن لا وحي بعده، فلبت أنه لا شريعة بعد هذه الشريعة .





# المبحث الأول نكاح المتعة

وصنف من الروافض قالوا: بأن المتعة حلال، وهو استنجار المرأة للوطء قال الله تعالى: ﴿ فَمَا اَسْتَنْتَمْنُهُ بِهِ. يَتُهُنَّ فَعَالُوكُنَّ أَجُورُكُورَكِ﴾(``أ وجب الأجرة بمجرد الاستمتاع دون النكاح.

وقال أهل السنة والجماعة: المتعة حرام كالخمر إلا أنها أبيحت في سغر واحد للضرورة<sup>(٢)</sup> ثم نسخت بقوله تعالى: ﴿ اَلَزَانِيَّةُ وَالَزَانِيَّةُ وَالَزَانِيَّةُ وَالَزَانِيَّةُ فَلَمْهِدُواكُمُّ وَهِيهِ يَشْهُمُ عِلَمَّةً ﴾ (٣).

وأما الآية التي نسخت بقوله تعالى: ﴿ وَأَنكِمُوا ٱلْأَيْمَن مِنكُرُ ﴾ (١٤)

سورة النساء: الآمة ٢٤.

<sup>(</sup>۲) أقول: لقد رخص رسول الله هي في المتعة عام خيير ثم نهى عنها ثم رخص فيها عام أوطاس ثم نهى عنها، فقال ابن عباس رخص الله عام أوطاس ثم نهى عنها، فقال ابن عباس رخص الله عنه كانت الرخصة الماحة والنهي لاتفقاء الفحرورة وقال الجمهور: كانت الرخصة إياحة والنهي نسخة لله . وعلى كل حال فالمتعة عند أصحاب المذاهب الأربعة حرام، الجوت النهي الوارد عليها ، ولأنها تعتمد التأقيت في النكاح ، والنكاح الموقت بوقت غير جائز، خاسة و فد ثبت نسخها، والعمل بالمنسوخ مع ورود الناسخ لا يجوز باتفاق العلماء.

<sup>(</sup>٣) سورة النور: الآية ٢.

<sup>(</sup>٤) سورة النور: الآية ٣٢.

﴿ النَّانِ لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالْآلِيَةُ لَا يَكِحُهُمَّا إِلَّا زَانِ أَوْ مُشْرِكُ وَحْمِيمَ ذَلِكَ عَلَى النَّوْمِينَ ﴾ (١٠).

وصنف منهم قالوا: إذا مات الرجل وصار رميماً يخلق الله له جسداً آخر تدخل فيه الروح، وقالوا: بأن الجسد للروح كالجبة للمدن.

واحتجوا بقوله تعالى: ﴿ كُلُّمَا نَشِجَتْ جُلُودُكُمْ بَدَّلْنَكُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ (٢٠).

قلنا: أراد به تبديل هيأتها وصفاتها لا تبديل عينها، يدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَمَ مُبْدَلُ ٱلْأَرْضُ عَبَرَ ٱلْأَرْضِ وَالسَّكَوَثُ ﴾<sup>(١)</sup> وأراد به تبديل صفتها لا تبديل عينها كذلك ههنا.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) سورة النور: الآية/ ٣.

<sup>(</sup>٢) سورة النساء: الآية/ ٥٦.

<sup>(</sup>٣) سورة ابراهيم: الآية/ ٤٨.

#### المبحث الثاني الرد على الإباحيـة

قال أهل الإباحة (٢٠ لعنهم الله تعالى: إذا بلغ العبد في الحب غاية المحبة سقطت عنه العبادة الظاهرة نحو الصلاة والزكاة والحج وغير ذلك، وكانت عبادته بعد ذلك التفكر، ويصعد بنوره إلى السماء، ويدخل الجنة ويعانق الحور العين ويباضعهن.

وقال أهل السنة والجماعة: من اعتقد هذا يكفر؛ لأن الأنبياء لم يصعدوا بأنفسهم إلى السماء كما قال الله تعالى في حق نبينا محمد ﷺ: ﴿ مُبْرَحُنَ اللَّذِيَ أَسَرَىٰ يَمْبَدِهِ لِلَكَا﴾ (٢٠ وفي حق عيسى عليه السلام: ﴿ بَل رَقَعُهُ لَللَّهُ إِلَيْهِ ٢٠ وفي حق آدم عليه السلام: ﴿ اَسَكُنْ أَتُكَ وَنَتَمِكُ لَلْمُنْتُهُ ﴿ وَفِي حق إدريس عليه السلام: ﴿ وَيَقَتَلُمُ كَانَا عَلِيّا ﴾ (٥)

<sup>(</sup>۱) الإباحية: فرقة من الفرق العبطلة، يدعون أن لا قدرة لهم على اجتناب المعاصي، ولا على الإتيان بما أمر به الشرع ، ومن مذهبهم أنه ليس لاحد في هذا العالم ملك روقية ولا ملك يد والجميع مشتركون في الأموال والأزواج. أنظر كشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي (١٣٢٨.

<sup>(</sup>٢) سورة الإسراء: الآية ١.

<sup>(</sup>٣) سورة النساء: الآية ١٥٨.

 <sup>(</sup>٤) سورة البقرة: الآية ٣٥.

<sup>(</sup>٥) سورة مريم: الآية ٥٧.

فغيرهم أولى أن لا يصعدوا.

ومنهم من قال: إن الله تعالى خلق النساء والمال وذلك مباح فيما بينهم حتى إن من احتاج إلى مال غيره فله أن يأخذه، وكذلك إذا احتاج إلى نسوة غيره فله أن يأخذها، لأن آدم وحواء عليهما السلام ماتا ويقى ما لهما بيننا ميراثاً على السواء.

وقال أهل السنة والجماعة: لا يحل مال امره مسلم إلا بطيبة من نفسه. قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ مَامَنُوا لَا تَأَصُّلُوا أَمُولَكُمْ بَيْنَكُمْ وَالْبَطُلِيَّ إِلَّا اَنْ تَكُونَ يَحْكَرُهُ عَن زَاضٍ شِنكُمْ اَنْ وَالْحاديث الواردة في هذا الباب كثيرة منها: قوله ﷺ: «البينة على المدعي و المين على من أنكره".

ومنهم من قال: إذا بلغ العبد في الحب غاية المحبة يحل له نساء الغير.

وأما نساء الغير فهن كالرياحين له أن يشمهن، لأن هذا حبيب الله والنساء إماء الله، والحبيب لا يمنع حبيبه عما يريد.

وقال أهل السنة والجماعة: لا يحل النساء إلا بالنكاح، والإماء إلا بالملك و بالنكاح أيضاً إذا زوجها مولاها من غيره تحلُّ له وهي أمة ، يدل عليه قوله تعالى: ﴿ اَرْزَايَةٌ وَارْزَانِ فَآمِيلُوا﴾ (٣٠؛ ولأن ماعزاً

سورة النساء: الآية ٢٩.

 <sup>(</sup>٢) أخرجه الترمزي/١٣٤١/وقال في إسناده مقال والدار قطني في السنن ٣/١١٠١١ واليهقي ١١٢/٨ عن عطاء عن أبي هريرة سرفوعاً، وعبد الرزاق في العصف ٨/ ٧٧١.

<sup>(</sup>٣) سورة النور الآية: ٢.

رضي الله عنه(١) زني فرجم، فلو كان حلالاً لما استحق الرجم.

ومنهم من قال: إذا يلغ العبد في الحب غاية المحبة ثم ارتكب الكبيرة لا يدخله الله تعالى النار، لأن كل من دخل النار لا يخرج منها كداخل الجنة، وهذا مذهب باطل.

والجواب عنه: [كما] قلنا: إذا أذنب العبد ذنباً ولياً كان أو غير

ولي، فهو في مشيئة الله إن شاء غفر له بفضله وإن شاء عذبه بعدله ،
قال الله تعالى: ﴿ يُعَلِّبُ مَن يَشَلَّهُ وَيَعْفِرُ لِمِن يَشَلَّهُ ﴾ (أو وإذا عذبه بقدر
ذنوبه يخرجه من النار برحمته أو بشفاعة الأنبياء، كالذهب يدخل في
النار ليزول عنه غشه فإذا زال عنه يخرج منها ولا يتركه فيها بخلاف
الكافر؛ لأنه كالحطب أعدَّ لإيقاد النار والإحراق لا لمعنى آخر،
بخلاف أهل الجنة؛ لأنه لا يدخل في الجنة إلا طاهراً من الوسخ
والحوية، إما برعاية النفس أو النوية، ألا ترى أن النبي ﷺ قال:
ماتحسبون أن الجنة مرابض الغنم، والله لن تدخلوها حتى تصيروا
كالبردة " أفالنار تحرق نجاسة الذنوب وتزيلها عن المؤمن العاصي
فيخرج منها بعد زوالها، بخلاف الجنة؛ لأنها لا تزيل طهارة الداخل
ليخرج منها.

ومنهم من قال: إذا بلغ العبد في الحب غاية المحبة سقط عنه

<sup>(</sup>١) هو ماعز بن مالك الأسلمي قال ابن حبان: له صحبة وهو الذي رُجم في عهد النبي 激養 وعن جابر: أن النبي 激養 لما رجم ماعز بن مالك قال لقد رأيت يتحصص في أنهار البنة، ويقال إن اسمه غريب وماعز لقب، وفي حديث بريدة أن النبي 激養 قال: «استغفروا لماعز». ولقد تاب توبة لو تابها طافقة من أمني لأجزات عنهم، انظر الإصابة ٣٢٧/٣٢.

<sup>(</sup>٢) سورة المائدة: الآية ٤٠.

 <sup>(</sup>٣) هذا الحديث غير مذكور في كتب السنن بهذا اللفظ لكن معناه صحيح.

الأمر والنهي ويحل له ما اشتهى، وحبيب الله تعالى أنه لو خير بين الكفر والقتل يختار قتل نفسه، فهو حبيب غاية المحبة، وكل من لم يكن منافقاً فهو حبيب الله.

وقال أهل السنة والجماعة: العبد لا يسقط عنه الأمر والنهي، وكل من كان أقرب إلى الله تعالى يكلف بأشد التكليف كالنبي ، كان حبيبه وصفيه وقام حتى تورمت قدماه، وقد أمر بأوامر الله منها قوله تعالى: ﴿ يَكَائِمُ النَّهِمُ لَقَوْلَ اللَّهِ الْكَفِينَ ﴾ (١) الآية.

وقوله تعالى: ﴿ ثُرِأَلَيْلَ إِلَّا قِلِيلًا ۞ نِصْفَهُۥ﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ ٱلطَّيِّبَنِيَ وَٱعْمَلُواْ صَلِيحًا ﴾ (٣).

وكذلك آدم عليه السلام كان حبيبه وصفيه، وقد نهاه عن أكل الشجرة بقوله تعالى: ﴿ وَلَا نَقْرَا كَنُوهِ الشَّجْرَةَ ﴾ (٤٠ فلما أكل منها عاتبه وأخرجه من الجنة.

وكذلك داود لما نظر إلى امرأة اوريا<sup>(ه)</sup> عاتبه الله بذلك، وروى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «ما شبع آل رسول الله ثلاثة أيام متواليات من خبز بر مرتين حتى قبضوا»<sup>(۱)</sup> وكذلك روي عن النبي ﷺ

- سورة الأحزاب: الآية ١.
  - (٢) سورة المزمل: الآية ٢.
- (٣) سورة المؤمنون: الآية ٥١.
- (٤) سورة القرة: الآية ٣٥.
  (٥) يررى أن كان لداو عليه السلام مائة امرأة منهن أوريا أم سليمان بن داود التي تزوجها بعد الفتنة، انظر الباداية والنهاية لابن كثير الآية ١٩/٢. والذي علمناه عن شيوخيا علم صحة هذه الراولة ، وصوابها أنه حكم لاحدهما قبل أن يسمع
- من الآخر . (٦) أخرجه البخاري برقم/٥٤٣٣ في الأطعمة باب ماكان السلف يدخرون في بيوتهم وأسفارهم ومسلم برقم/ ٢٩٧٠ في الزهد والرقائق .

أنه قال: «مات سبعون نبياً في يوم واحد من الجوع والفعل» ('')؛
ولأن النمتع بلا تحمل عناء التكاليف موعود في الجنة كما قال الله تعالى: ﴿ كُوْا وَآتَرُوا هَيْنِهَا مِنَا أَسْلَقَتْمْ فِي الْآلِيَةِ لِلَّالِيَةِ فَا الله تعالى عباده بالصوم حيث قال: ﴿ فَمَن شَهِدَ يَسَكُمُ الشَّهَر فَلْيَصْمَعْهُ ﴿ '')
أي صمتم في الأيام الحارة ، وقال أيضاً: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلذِّينَ مَاشُوا كُنِبَ عَلَى الذِّينَ مَاشُوا كُنِبَ عَلَى الْفِينَ مِن يَلِيضُمُهُ ('').

عَدْ صَامِعًا لَهُمِينًا مُكَا كُلِبَ عَلَى الْفِينَ مِن قَلِيضُمُهُ ('').

فما دام العبد مؤمناً عاقلاً بالغاً لا يسقط عنه الصوم، وكذا سائر الفرائض كالصلاة والزكاة بقوله تعالى: ﴿ وَآقِهُ مُوا أَلْصَكُوْةً وَمَالُوا المَرْحَقُ وَمَالُوا المَرْحَقُ وَالْمَسَافِر حَيث أَبِيح لهما الأكل والشرب، والصوم أفضل بقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ مَنْ أَيْمَا لِلْحُكُلُ اللهِ وَلَمَ تَعَالَى: ﴿ وَمَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ ( ) بخلاف الحائض والنفساء، حيث لا تصوم ولا تصلي وتقضي الصوم ولا تقضي الصدة، لأن في قضائها حرجاً لتضاعفها ولا حرج في قضاء الصوم.

فمن قال: إذا بلغ العبد في الحبّ غاية المحبة سقط عنه الأمر والنهي ولم يسقطا عن الأنبياء، فقد رأى درجة الولي أعلى من درجة النبي، ورأى الولي أفضل من النبي ﷺ، ومن قال إن الولي أفضل من النبي ﷺ فهو كافر بالله العظيم وله عذاب من رجز أليم.

 <sup>(</sup>١) هذا الحديث لا أصل له.

 <sup>(</sup>٢) سورة الحاقة: الآية ٢٤.

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة: الآية ١٨٥.

 <sup>(</sup>٤) سورة البقرة: الآية ١٨٣.

 <sup>(</sup>٥) سورة البقرة: الآية ٨٣.
 (٦) سورة البقرة: الآية ١٨٤.

 <sup>(</sup>٧) سورة البقرة: الآية ١٨٤.







## المبحث الأول النجوم مسخّرات غير مدبّرات

قال أهل النجوم: أمور أهل الأرض متعلقة بالبروج الاثني عشر وبالنجوم السبعة، زحل، ومريخ، والمشتري، والزهرة، وعطارد، والقمر، والشمس.

وقالوا: بأن هذه البروج والنجوم مدبَّرات لأهل الأرض، فكل من علم النجوم يعرف صلاح نفسه ويمكنه أن يعمل إلى ما هو خير له، ويحترز عما هو شر له ويعلم أنه متى يموت.

وقال أهل السنة والجماعة: هذه البروج والنجوم والشمس والقمر وجميع النيِّرات مسخرات بأمره ليس لها من التدبير شيء<sup>(۱)</sup>، ومدبرالأمور هو الله تعالى كما قال الله تعالى: ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمْسَ وَالنَّجُومُ مُسكَخَرَتٍ وَأَرْبُهُ ﴾(<sup>1)</sup>.

فإن قيل: علم النجوم كان حقاً في زمن إدريس عليه السلام، ومن

الذي يدل على أنها مسخرات غير مديرات انتقالها من برج إلى برج، وتحولُها من حال إلى حال عندكم من : سعيد، ونحي، وكسوف، وخسوف، واحتراق، وأوج، وهبوط، كل ذلك إمارة كرفها مسخرة مقهررة والصلام هو الله تعالى.

<sup>(</sup>٢) سورة الأعراف: الآية ٥٤.

قال بأنه نسخ فعليه الدليل، يدل عليه قوله تعالى خبراً عن إبراهيم عليه السلام ﴿ فَظَمَرَ نَظَرَةً فِي النَّجُورِ ۞ فَقَالَ إِنِي سَقِيمٌ﴾ (١ ) استدل بالنظر إلى النجوم أنه سقيم.

الجواب عنه: قلنا إن إبراهيم عليه السلام علم أنه يموت، فكل من علم أنه يموت علم أنه سقيم ، ويجوز كونه سقيماً كما قال النبي ﷺ: «المؤمن لا يخلو من قلة أو علة أو ذلة»(").

وأما في زمن إدريس عليه السلام.

قلنا: ليس التدبير بالنجوم، ولكن الله أخبر في كتابهم أن نجم كذا إذا بلغ إلى موضع كذا نعلم أنه يكون كذا وكذا، فعرفوا ذلك بتعريف الله تعالى إياه، ثم نسخ من وقت سليمان عليه السلام، حين عادت الشمص بعدما دخل الليل فشوش عليهم ذلك الحساب والله الهادي.

وقد قال النبي ﷺ: ﴿إِن لله تعالى عادة جميلة في تكذيب المنجمين<sup>(٣)</sup>.

وقد قيل: المنجم كالكاهن(٤)، والكاهن كالساحر، والساحر

<sup>(</sup>١) سورة الصافات: الآية ٨٨ ـ ٨٩.

٢) قال صاحب كشف الخفاء: لا أعلم حاله، ولكن قال ابن علان وفي الحديث... وذكره. انظر كشف الخفاء ٢٩٣/٢.

 <sup>(</sup>٣) غير مذكور في كتب السنن بهذا اللفظ ولكن معناه صحيح.

<sup>3)</sup> الكاهن: من يخبر عن المغيبات في الماضي والمستقبل، ذكره في المصباح، وفي شرح العقائد النشفية: وتصديق الكاهن بعا يخبر عن الغيب كثر لقول التي على فيما رواه الإمام أحمد والحاكم عن أبي هريرة رضي الله عنه: •من أتى عرافاً أو كاهناً فصدف بما يقول فقد كفر بما أنول على محمد \$40 العاشرات هو اللم الذي يخبر عن الماضي وقبل: المنجم.

وقد قيل: من اعتصم بما له قل، ومن اعتصم بعقله ذلَّ ، ومن اعتصم برأيه ضلَّ، ومن اعتصم بالله جلَّ.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) سورة الكهف: الآية ٥١.

### المبحث الثاني محل الأفلاك من السموات السبع

قال أهل النجوم: الشمس والقمر والنجوم في السماء الرابعة.

وقال أهل السنة والجماعة وأهل التفسير: في السماء الدنيا ، يدل عليه قوله تعالى: ﴿ إِنَّا زَبِّنَا النَّمَاءَ الدُّنِيا بِزِيَةٍ الْكَوْكِي﴾(١).

وكذا قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْزَيُّنَّا ٱلسَّمَاةَ ٱلدُّنْيَا بِمَصَالِبِيحَ﴾ (٢).

وكذلك قوله تعالى في قصة ذي القرنين(٢٦): ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطَّلِعَ

- (١) سورة الصافات: الآية ٦.
  - (۲) سورة الملك: الآية ٥.
- (٣) ذو القرنين: هو عبد الله بن الضحاك بن معد . . . ابن سبأ بن قحطان .
   لقد ذكر الله تعالى ذا القرنين هذا وأثنى عليه ، وأنه بلغ المشارق والمغارب ،

وملك الأتاليم وقهر أمالها وسار فيهم بالمدافة النامة والسلطان المتودب ومالك الأتاليم وقهر أمالها وسار فيهم بالمدافة النامة والسلطان المتودب ملكاً من الملائكة. وكان الخضر وزيره، وقد ذكر الأزرقي في أخبار مكة أن ذا القرنين أسلم على يدي إيراهيم الخليل عليه السلام، واختلفوا في السبب الذي معيى به فا الفرنين، فقيل: لأنه كان له في رأسه شبه القرنين، وقيل: لأنه ملك فارس والروم، وقيل: لأنه بلغ قرني الشمس غرباً وشرقاً وملك ما بينهما من الأرض وهذا أشبه من غيره وهم قول الزهري واختلف في اسمه فقيل: كان المسهب بين شء مرزباً في اسمه فقيل: كان المسهب بين عيره ولمود قول: الأسمب بين عيره وقبل: الأسمب بين عن مرزباً ولملك ما بينهما من السمه فيل: كان المينات ٱلشَّمْيِن وَجَدَهَا تَطْلُمُ عَلَىٰ قَوْرٍ لَّوْ نَجْعَل لَّهُم مِّن دُونِهَا سِثْرًا ﴾ (١) الآية: ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَهُ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْبٍ حَبِثَةٍ ﴾ (٢) وهو لم يبلغ إلى السماء الرابعة ، والله الهادي إلى سبيل الرشاد.

تم بحر<sup>(٣)</sup> الكلام في معتقد الشيخ الإمام العالم المتقن ، التقي ، السالك ، الناسك ، رئيس الأئمة لسان الحق أبي المعين النسفي [رحمه الله تعالى] المسمى: ابن المحمود محمد النسفي ، صاحب «التبصرة» ، و «التمهيد» نور الله مرقدة بفضله ، على يد الحقير الراجي إلى رحمة الله تعالى ، البصير بن محمد سريفي أفندي بن داود غفر لهم وأحسن إليهما وإليهم آمين.

(٣)

وقيل: هرمس، وقال قتادة: اسمه اسكندر وأبوه أول القياصرة وكان من ولد سام بن نوح عليه السلام، أنظر البداية والنهاية لابن كثير الآية ٢/ ١٢٢.

 <sup>(</sup>١) سورة الكهف: الآية ٩٠.

<sup>(</sup>٢) سورة الكهف: الآية ٨٦. في المخطوطة اتحرير؟ وما أثبتناه هو الصحيح والحمد لله رب العالمين.

هذا آخر ما يسوه الله تعالى لى بفضله ومنَّه وكرمه من التعليق على هذا الكتاب النفيس ، نسأله تعالى أن يجعل عملنا هذا خالصاً لوجهه الكريم، وأن ينفع به، إنه جواد كريم فنعم المولى ونعم النصير.

٣١٠ الخاتمة

#### الخاتمة

إن هذا الكتاب الذي بين أيدينا قد تمخض عن علوم ومعارف جمة من أصول للدين والشرائع وعلم الكلام والجدل والبحث والمناظرة والتفسير والحديث، فوافق اسمه رسمه، فكان بحق بحراً من بحور الكلام، وقد وفقني الله تعالى لخدمته والعمل به وأي شرف يعدل هذا الشرف.

إن من الواضح أن مدرسة أهل السنة والجماعة «الأشاعرة و الماتريدية» هي أقوى مدارس الفكر الإسلامي؛ لما احتوت عليه من أكبر الشخصيات الإسلامية الفذة التي تتمتع بقوة الرأي وسلامة العقل في وقت ظهر فيه الاعتزال والتجسيم.

وقد كان أثمة المذاهب الأربعة الإمام، أبو حنيفة النعمان، والإمام محمد بن إدريس الشافعي، والإمام مالك بن أنس، والإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنهم أجمعين فقهاة أهل السنة والجماعة ومجتهديهم يمثلون عقيدة أهل السنة والجماعة بطريق النقل على الأغلب.

ثم أتى من بعدهم كالإمام أبي منصور الماثريدي، وأبي الحسن

الخاتمة الخاتمة

الأشعري رضي الله عنهما، فسلكا في طريق الاحتجاج على خصومهم مسلكاً وسطاً بين النقل والعقل، فقد أثبتا المقدمات العقلية التي تتوقف عليها أدلة النظار كإثبات الجزء الذي لا يتجزأ المسمى بدالجوهر الفرد، وأن العرض لا يبقى زمانين، وأنه لا يقوم بمثله، واستخدما في طريق مباحثهم الفلسفية والاستدلالية علم المنطق والكلام حتى تمكنا من إرساء دعائم قاعدة منهجية كلامية سمت بهم على جميع المذاهب المخالفة لأهل السنة والجماعة.

ولقد كان التوحيد عندهما تنزيهاً بلا تجسيم وإثباتاً بلا تعطيل، تكلما في مسائل الصفات للباري عز وجل بما يليق، وأثبتا رؤية الله تعالى بالأبصار من غير جهة يوم القيامة للمؤمنين، وفوضا علم ذلك كله إلى الله تعالى.

وما حدث من اختلاف بينهما في الآراء إنما كان لبعض مسائل فروع العقيدة كالقول في مسألة زيادة الإيمان ونقصانه، وغير ذلك مما هو خلاف لفظي، أما أصول العقيدة فمتفق عليها بلا خلاف.

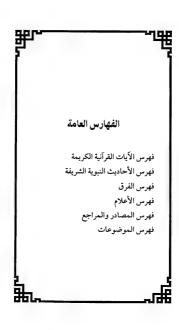
وكل تطور طرأ على هذه المدرسة في الأحقاب المتأخرة يرجع إلى فضل واضع لبناته الإمامين الجليلين: أبي منصور الماتريدي، وأبي الحسن الأشعري رضي الله عنهما.

ثم قيض الله لهذه المدرسة بعد الإمامين المذكورين من جنّد نفسه للذود عن هذه العقيدة فكانوا حراسها، وتحققوا بها فكانوا أمناءها، وحازوا شرف الوراثة المحمدية فأصبحوا مثلاً أعلى يقتدى بهم، ويهتدى بهديهم، وينتفع بعلمهم، كإمام الحرمين الجويني عبد الملك أبي المعالي المتوفى ٤٧٨ هـ وكالإمام حجة الإسلام أبي حامد الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥ هـ والإمام أبي المعين النسفي، البخاتمة البخاتمة

ميمون بن محمد المتوفي سنة ٥٠٨ هـ مصنف هذا الكتاب.

سيوق بن المستدى وفي وأخيراً جزى الله عنا سيدنا وشيخنا الوالد الأجلّ العلامة فضيلة الشيخ محمد صالح فرفور، مجدد النهضات العلمية خير الجزاء. والله الهادي إلى سبيل الرئساد.

. . .





# فهرس الأيات القرآنية الكريمة

رقم الصفحة	سورة البقرة	رقم الآية
۳۰۱	﴿ وَأَقِيمُوا ٱلصَّلَوْةَ وَءَاتُوا ٱلزَّكُوةَ ﴾	۸۲
v ﴿	﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِى حَلَّجَ إِبْرَهِ مَمْ فِي رَبِّهِ *	401
١٧٤	﴿ أَنْبُتُونِي بِأَسْمَآءِ هَلَوُلآءِ ﴾	۳۱
197`	﴿ أَنفِي قُواْ مِن طَيِّبَكِ مَا كَسَبْتُمْ ﴾	777
١٣٥	﴿ إِنِّ جَاعِلٌ فِي ٱلأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾	٣.
Y9V	﴿ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزُوْجُكَ ٱلْمُنَّةَ ﴾	٣٥
١٩٥	﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى ٱلسَّكَمَاءِ ﴾	44
٠ ٢٢١	﴿ ٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ ٱلْكِئَابَ يَعْرِفُونَهُ	-127
١٧٦_١٧٥	﴿ وَلَا تُعَكِّمُ لَمُنَا مَا لَا طَاقَةً لَنَا بِدِيَّ ﴾	7.1.7
۲۰۳ ﴿	﴿ فَتَمَنَّوُا ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ }	92
۳۰۱	﴿ فَعِدَّةً مِّنْ أَتِهَامِ أُخَدُّ ﴾	١٨٥
۳۰۱	﴿ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ ٱلشَّهْرَ ﴾	١٨٥
۲۸۱	﴿ قُولُوٓاْ ءَامَنَا بِاللَّهِ وَمَاۤ أُنزِلَ﴾	127
١٧١	﴿ كُلُواْ وَاشْرَبُواْ ﴾	٦.
777	﴿ مَن ذَا ٱلَّذِي يَشْفُهُ عِندُهُ ۗ	700

فهرس	717
﴿ أَنفِقُوا مِن طَيِبَكِ مَا كَسَبْتُمْ ﴾	777
﴿ يَتَأَيُّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُذِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِصَاصُ ﴾	۱۷۸
﴿ قَالَ إِبْرَهِـُمُ فَإِنَ ٱللَّهَ يَأْتِي بِٱلشَّمْسِ مِنَ ٱلْمَشْرِقِ}	404
﴿ ٱلْمَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ ٱلمُسْتَمَدُونِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا	1.7
دُوبُ ٱللَّهِ مِنْ وَلِيِّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾	
﴿ هَلَ يَنظُرُونَ إِلَّا أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ ﴾	۲۱.
﴿ هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي ٱلْأَرْضِ﴾	44
﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْفَسَادَ ﴾	7 . 0
﴿ وَأَن نَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمَّ إِن كُنتُدَ تَعْلَمُونَ ﴾	١٨٤
﴿ وَإِلَنْهُمُ رُ إِلَٰهُ ۗ وَحِدُّ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ﴾	175
﴿ وَ إِن تُنْدُواْ مَا فِي أَنفُسِكُمْ ﴾	414

Y 2

717

1 4 4

30

۱۷۷

۱۷۷

٨

۱۸۳

440

٣٤

﴿ فَأَتَّقُواْ النَّارَ ٱلَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ ﴾ . . . . . . . . ٢٤٥

﴿ وَسِعَ كُرْسِيُهُ ٱلسَّمَوَتِ ﴾ . . . . . ٢١٣ ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُهُ ٱلسَّمَوَتِ ﴾ . . . . . ٢١٣

﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَنْهَوْلَكُمْ ﴾ . . . . . . . . . . . ٢٩٧

﴿ وَلَكِنَّ ٱلْدِّرَ مَنْ ءَامَنَ بَاللَّهِ ﴾ . . . . . . . . . . . . . . . . . ١٨١

﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ اَلْمُوا كُلِبَ ﴾ . . . . . . . . . . . ٣٠١

﴿ وَلَكِينِ ثُوَّا خِذُكُم مِمَا كَسَبَتْ قُلُونَكُمٌّ ﴾ . . . . . . . . . ١٦٤ '

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَتِيكَةِ أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ . . . . . . . . ١٧٩

الآيات القرآنية

YA9 ....

سورة آل عمران	
﴿ بَلْ أَحْيَانًا عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ ٢٥٤	179
﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾	19.
﴿ شَهِـ دَاللَّهُ أَنَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا هُوَ ﴾ ٧٦	١٨
﴿ فَقُلْ تَعَالُواْ نَدْعُ أَبْنَآءَنَا وَأَبْنَآءَكُمْ ﴾ ٢٠٣	١٦
﴿ فَنَادَتُهُ ٱلْمَلَتَتِكَةُ وَهُو﴾ ٢٤١	٣٩
﴿ كُلُّ نَفْسِ ذَآ إِنَّهُ ٱلْمُؤْتِّ ﴾ ٢٤٩	١٨٥
﴿ كُلُّمَا دَخُلُ عَلَيْهِ كَا زُّكِيًّا ٱلْمِحْرَابَ ﴾ ١٩٨	٣٧
﴿ وَجَنَّةٍ عَهْمُهَا ٱلسَّمَنَوَتُ ﴾٢٤٥	۱۳۳
﴿ وَلِيَبْتِلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ ﴾ ٢٠١	108
﴿ وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلْإِسْلَامِ دِينَا﴾ أيساكم دِينَا﴾	٨٥
﴿ وَيُعَلِّدُ وَمُو اللهُ لَفْسَاءُ ﴾	۲۸
﴿ فَقُلْ مَالَوَانَدُغُ أَبْنَآءَ نَا وَأَبْنَآءَ كُرُى ﴾	11
سورة النساء	
﴿ وَمَا كَاكَ لِمُؤْمِنِ أَن يَقْتُلُ مُؤْمِنًا ﴾ ٢٩٤ ٢٩٤	97
﴿ ءَامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ ٧٧	١٣٦
﴿ إِنجَّتَنِبُواْ كَبَايَرَ مَا لُنْهَوْنَ﴾ ٢٣٦.	۲۱
﴿ بَل رَّفَعَهُ ٱللَّهُ إِلَيْهُ ﴾ ٢٩٧	١٥٨
﴿ فَتَحْرِثُ رَقَبَةٍ مُقْمِنَةٍ ﴾ ١٥٨	97
﴿ فَسَوِّفَ نُصِّلِيهِ نَارًا ﴾ ٢٣٠	٣.
﴿ ٱسْتَمْتَعْتُمْ بِدِ، مِنْهُنَّ ﴾ ٢٩٦	٤٢
﴿ كُلَّمَا نَضِعِتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَهُمْ ﴾ ٢٩٦	70

فهرس الايات القرآنية	۳۱۸
﴿ وَلَن مَّسْتَطِيعُوا أَن تَعْدِلُوا ﴾ ١٧٣	179
﴿ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْتِهِ وَلَمَـنَامُ ﴾ ٢٢٣	934
﴿ وَمَنِ يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ ١٦٠	١٤
﴿ وَمَن يَقْتُ لَ مُؤْمِنُ الْمُتَعَمِّدُا ﴾ ٢٣٠	94
﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُواْ أَمُوالَكُم بَيْنَكُم	44
يَالْبَطِلِّ ﴾	
سورة المائدة	
﴿ إِنَّمَا ٱلْخَتُرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَصَابُ ﴾ ٢٨٨	٩.
﴿ إِنَّمَا جَزَّ وَٱللَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ ﴾ ٢٥٧	٣٣
﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾	٦٤
﴿ نَمَّلُمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَآ أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾	111
﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ ٢٢٢	119
﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوَةِ ﴾ ١٥٢	٦
﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَّرْتَنِي بِدِينَ ﴾ ٢٨٠	117
﴿ فَأَتَنْهُمُ ٱللَّهُ بِمَا قَالُوا ﴾ ١٦٦	٨٥
﴿ فَتَوَكَّلُوٓا إِن كُنتُم ثُوۡمِنِ بِنَ ﴾ ١٩١.	٣٢
﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَـمِلُواْ ﴾ ٢٨٧	93
﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَأَصَطَادُوا ﴾ ١٧١	۲
﴿ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاتُهُ وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاّةً ﴾ ٢٩٩	٤٠
﴿ إِنَّا آَنْزَلْنَا ٱلتَّوَرَىٰةَ﴾	٤٤

لآيات القرآنية ٣١٩	فهرس اا
﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ ٱلَّيْلُ رَمَا كَوْكُبُلُّهُ ٢٥	٧٦
﴿ فَلَمَّا رَهَا الشَّمْسَ بَانِفَكُ ﴾	٧٨
﴿ قُلْ أَيُّ مَنْ وَ أَكْبُرُ شَهِ مُنْ أُولُوا أَنَّهُ شَهِيدًا ﴾	19
﴿ لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَصْدُ ﴾	1.4
﴿ مَاۤ أَذِلَ ٱللَّهُ عَلَىٰ بَشْرِ مِن شَحْةً ﴾ ٧	91
﴿ وَإِنْ أَطْعَشُوهُمْ إِلَّكُمْ لَشُرِكُونَ ﴾	171
﴿ وَإِن يُمْسَسِّكَ أَنَّهُ بِشُرِّ فَلا	۱۷
﴿ وَلَا تَأْكُولُوا مِنَا لَوُ مُثَكِّرُ اسْدُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ ١٦٠	171
﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي ٱلسَّمَوَتِ ﴾	٣
سورة الأعراف	
﴿ أَنَسْتُ بِنَيْكُمْ ﴿ ﴾١١	۱۷۲
٧١ ﴿ إِنَّ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ مِا لَفَحْتُ آلِهِ ﴾	۲۸
﴿ ٱلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلرَّسُولَ ٱلنَّبَيَّ ﴾١٣١	۱۰۷
﴿ رَبِّ أَرِنِ أَنظُرُ إِلَّيْكُ ﴾ ١٢٥	188
﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي ٱلْفَوْرِضَ ﴾ ٢٨٨.	٣٣
﴿ لَن تَرَانِي ﴾	124
﴿ فَإِنِ أَسْتَقَرَّ مَكَ أَنَّهُ فَسَوْفَ تَرْنَنِي ﴾ 177	188
﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِيَ ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِ ﴿ ٢٥ ٧٥	177
﴿ وَٱلشَّمْسَ وَالْقَمْرُ وَالنَّجُومُ ﴾	٥٤
سورة الأنفال	
﴿ ٱلْنَنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنكُمْ ﴾	٦٦
﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ ﴾ ١٥٦	۲

فهرس الآيات القرآنية	٣٢٠
﴿ إِن يَكُنُ مِّن كُمْ عِشْرُونَ﴾	٦٥
سورة المتوبة	
﴿ ﴿ إِنَّ اللَّهُ مَرَىٰ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ٢٢١ ٢٢١	111
﴿ ثُمُّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾ ٢٥٢	1 • 1
﴿ فَرَادَتُهُمْ إِيمَانَا﴾	178
﴿ وَإِنَّ أَحَدُّ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينِ ٱسْتَجَارَكَ ﴾ ١٣٧	7
﴿ وَمُسَاكِنَ طَلِيَّا بَهُ فِي جَنَّاتِ ﴾ ٢٢٢	٧٢
﴿ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةِ مِنْهُ ﴾	۲۱
﴿ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْتُهَا فِي نَارِ ﴾ ١٧٢	٣0
سورة يونس	
﴿ أَلاَ إِنَ أَوْلِيآ اللَّهِ لاَ خَوْفُ عَلَيْهِم ﴾ ١٣	77
﴿ ﴾ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسُنَى وَزِيَادَةً ﴾	77
سورة يوسف	
﴿ وَمَآ أَنْتَ بِمُؤْمِنِ لَنَّا﴾ ١٥٢	۱۷
سورة الرعد	
وَفِي ٱلْأَرْضِ قِطَعٌ مُّتَجَوِرَتُ ﴾	٤ ﴿
لم سورة إبراهيم	
﴿ قُل لِعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ مَا مَنْوَا يُقِيمُوا الصَّالَا ﴾ ١٥٢	۳۱

771	يات القرآنية	فهرس الا
rpy	﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ ٱلْأَرْضُ ﴾	٤٨
نو	سورة الحج	
117	﴿ إِنَّا نَعْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ ﴾	٩
	سورة النحإ	
هُم تُحْسِنُونَ ﴾ ١٢٠	﴿ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّفَواْ وَٱلَّذِينَ	۱۲۸
بنې ۱۱۱	﴿ فَأَتَ ٱللَّهُ ٱللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْقَوَاءِ	77
اء	سورة الإسر	
	﴿ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ ﴾	٣٦
	﴿ أَقْرَا كِتَنْبُكَ ﴾	١٤
	﴿ سُبْحَنَ ٱلَّذِى أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ؞﴾	١
۲۰٤	﴿ قُل لَّهِنِ ٱجْتَمَعَتِ ٱلْإِنْسُ وَٱلْجِنَّ ﴾	٨٨
	﴿ وَمَاجَعَلْنَا ٱلرُّهُ إِلَّا لَيْنَ أَرَيْنَكُ ﴾	٦.
۸۳﴿	﴿ وَمَا كُنَّامُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا	10
	سورة الكهف	
۳۰۸	﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ ﴾	۹.
۳۰۸	~ ~ ~	۲۸
۸۲	﴿ رَبُّنَارَبُ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ﴾	١٤
177	﴿ فَمَن كَانَ يَرْجُواْ لِقَآءَ رَبِّهِ عِلْ الْمَاءَ رَبِّهِ عِلْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ	11.
لْأَرْضِ﴾ ، ٢٥ ـ ٣٠٧	﴿ ﴿ مَّا أَشْهَدتُهُمْ خَلْقَ ٱلسَّمَوَتِ وَأ	٥١
YVT	﴿ وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمُا﴾	٦٥

﴿ كَنَالِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴾	19
سورة مريم	
﴿ إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَانِ صَوْمًا ﴾	77
﴿ ﴿ فَلَكَ مِنْ بَعْلِيمٌ خَلْفٌ ﴾	٥٩
﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴾ ٢٩٧	٥٧
﴿ وَهُزِي ٓ إِلَيْكِ بِعِنْعِ ٱلنَّخْلَةِ ﴾١٩٨	70
﴿ يَنِيَخُينَ خُذِ ٱلْكِتَبَ بِقُوَّةً ﴾	١٢
سورة طه	
﴿ ٱلرَّحْنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴾	٥
﴿ فَوَسَوَسَ إِلَيْهِ ٱلشَّيْطَنُ ﴾٢٠١	17.
﴿ هِينْهَا خَلَقْنَكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ ﴾	0.0
﴿ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ﴾	٤١
﴿ إِنَّنِيٓ أَنَا ٱللَّهُ لَاۤ إِلَهَ إِلَّا ٱلَّا أَنَّا ﴾	۱٤
﴿ ﴿ مِنْهَا خَلَقَنَكُمْ وَفِهَا نُعِيدُكُمْ ﴾ ٢٨٣	00
سورة الأنبياء	
﴿ مَا يَأْنِيهِم مِّن ذِكْرٍ ﴾ ١٣٤	۲
سورة المؤمنون	
﴿ أَفَكِيبَتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَكُمْ عَبَثَا﴾ ١٨٧ ـ ١٧٢	110
﴿ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابِ بِهِ لَقَنْدِرُونَ ﴾ ١٣٤	١٨
﴿ فَمَن تَقُلَتَ مَوَّازِينُهُم فَأَوْلَلِهَكَ ﴾	1 • ٢

***	الايات القرآنية	فهرس
10A	﴿ قَدَّ أَفَلَحَ ٱلْمُؤْمِثُونَ ﴾	١
۳۰۰_۲٤۱	﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلرُّسُلُ كُلُواْ ﴾	۱٥
نور	سورة ال	
171	﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا ﴾ .	۳١
Y97	﴿ ٱلزَّانِي لَا يُنكِحُمُ إِلَّا زَانِيَةً ﴾ .	٣
Y9A_Y90	﴿ ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِي فَأَجِلِدُوا ﴾	۲
	﴿ ﴾ أَللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَٱلْأ	٣0
790	﴿ وَأَنكِهُوا ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُونِ ﴾	٣٢
1.8	﴿ أَوْ كُطُلُمُنْ فِي بَعْرِ لَّجِيِّ ﴾	٤٠
رقان	سورة الفر	
۱٤۸ ﴿	﴿ وَخَلَقَ كُلُّ شَيْءٍ فَقَدُّومُ ثَقْدِيرًا ﴾	۲
عراء	سورة الش	
777V	﴿ فَمَا لَنَا مِن شَلْفِعِينَ ﴾	١
يَنْقَلِبُونَ﴾ ٢٦٤	﴿ وَسَيَعْلَدُ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ أَيَّ مُنقَلَبِ	227
	﴿ وَمَا يَأْنِيهِم مِن ذِكْرٍ مِنَ ٱلزَّمْنَنِ ثُمَّدُ	٥
مل	سورة الن	
	﴿ قُل لَّا يَعْلَرُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْهِ	٦٥
199	﴿ قَالَ ٱلَّذِي عِندَهُ عِلْمٌ مِنْ ٱلْكِئْبِ	٤٠
177		١٤

سورة القصص	
﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجَهَاتُمْ ﴾	٨/
﴿ وَرَبُّكَ يَمْلُقُ مَا يَشَكَآهُ وَيَغْتَكَأَرُّ ﴾ ٢٦	٦/
سورة العنكبوت	
﴿ بَلْ هُوَ ءَايَكُتُّ بَيِّنَكُ ﴾	٤٩
﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ ٱلْمُنْكَرِّ ﴾ ٢٨٧	44
سورة الروم	
﴿ إِكَ فِي ذَلِكَ لَآيَتِ لِقَوْمِ يَعْقِلُونِ ﴾	۲٤
﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾	۲.
سورة لقمان	
﴿ لَا نُشْرِكِ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ ﴾	14
سورة السجدة	
﴿ أَفَهَن كَانَ مُؤْمِنًا كُمَن كَاكَ فَاسِقًا لَّا يُسْتَوُنَ﴾ ٢٢٠	. 14
سورة الأحزاب	
﴿ وَلَكِينَ رَّسُولَ ٱللَّهِ وَخَاتَمَ ٱلنَّبِيتُ نَّ ﴾ ٧٤	٤٠
﴿ يَتَأَيُّهُمْ ٱلنَّهِي ٱلَّتِي اللَّهَ وَلا تُعْلِع ٱلْكَنفِرِينَ ﴾	١
سورة فاطر	
﴿ فَيَنْهُمْ ظَالِدٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُم مُّقَتَصِدُ ﴾ ٣٧	٣٢
﴿ مَّا يَفْتَحِ ٱللَّهُ لِلنَّاسِ مِن زَّحْمَةِ ﴾	۲

440	فهرس الآيات القرآنية
بَهَارَبُنَا ﴾ ١٧٣	٣٧ ﴿ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِ
سورة ياسين	
تَا فَيَلَهُم ﴾ ٢٨٣	٣١ ﴿ أَلَوْ بَرُوَّا كُمْ أَهَلُكُ
فَيَكُونُ ﴾	٨٢ ﴿ أَن يَقُولَ لَهُ كُن
أَنْكُمًا ﴾ أنْكُمًا	٧١ ﴿ مِمَّا عَمِلَتُ أَيْدِينَا
المَاكُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ ١٤٨	٤٥ ﴿ وَلَا يَجْتَزُونَ إِلَّا
سورة الصافات	
اِينِيَةٍ﴾	٦ ﴿ إِنَّا زَيَّنَّا ٱلسَّمَاءَ ٱلدُّنَّهِ
وُرِيُ ٢٠٦	٨٨ ﴿ فَنَظَرَ نَظَرَةً فِي ٱللَّهُ
غْمَلُونَ﴾ ١٤٧	٩٦ ﴿ وَٱللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَانَا
سورة صّ	
مَا خَلَقْتُ ﴾	٧٥ ﴿ مَامَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِـ
سورة الزمر	
شيء الله ١٤٨	
فَيْضَ مُنْهُ يَوْمَ ٱلْقِيكَ مَةِ ﴾ ١٠٧	٦٧ ﴿ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعًا أَ
نَدِيثِ﴾	٢٣ ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ لَـٰا
سَعِقَ﴾ ۲۱۹ ۲٤٤	٦٨ ﴿ وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَعَ
رِحِينَ مَوْتِهَا﴾ ٢٥٥	
سورة غافر	
قِيمِ ﴾	١٨ ﴿ مَا لِلظَّادِلِمِينَ مِنْ -
نَ ﴿ نَ الْمُعَالِمِينَ الْمُعَلِمُ عَلَيْنِ الْمُعَالِمِينَ الْمُعَالِمِينَ الْمُعَلِمُ عَلَيْنِ الْمُعِلِمُ عَلَيْنِ الْمُعَلِمُ عَلَيْنِ عَلَيْنِ الْمُعَلِمُ عَلَيْنِ الْمُعَلِمُ عَلَيْنِ الْمُعَلِمُ عَلَيْنِ الْمُعِلِمُ عَلَيْنِ الْمُعِلَّمُ عَلَيْنِ الْمُعِلِمُ عَلَيْنِ الْمُعِلِمُ عَلَيْنِ الْمُعِلَّمُ عَلَيْنِ الْمُعِلِمُ عَلَيْنِ الْمُعِلِمُ عَلَيْنِ عَلَيْنِ الْمُعِلِمُ عَلَيْنِ الْمُعِلِمُ عَلَيْنِ الْمُعِلِمُ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ الْمُعِلِمُ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلِيمِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلِيمِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلَيْنِ عَلِيمِ عَلَيْنِ عَلِيمِ	١٤ ﴿ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱللَّهِ

فهرس الآيات القرآنية	777
﴿ ٱلنَّادُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ۚ ﴾ ٢٥٢	٤٦
سورة فصلت	
﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِى ٓ أَنفُسُكُمْ ﴾١٢٦	۳۱
سورة الشورى	
﴿ فَهِ مَا كَسَبَتَ أَيْدِيكُو ﴾	۳.
﴿ لَيْسَ كَمِشْلِهِ مَنْتَ * وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ٥٨	11
سورة الزخرف	
﴿ أَمْ يَسْبُونَ أَنَّا لَا لَسْمُعُ ﴾ ٢١٨	٨.
﴿ إِنَّا جَعَلَنَهُ قُرْءَ نَاعَرَبُيًّا ﴾ ١٣٤	٣
﴿ نَحُنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُم مَّعِيضَتَهُم ﴾	٣٢
﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عَبَادِهِ عَجْزَءًا ﴾ ١٣٥.	١٥
﴿ وَنَادَوْاْ يَكْنَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكُ ﴾ ١٧٣	VV
﴿ وَهُوَ ٱلَّذِي فِي السَّمَآءِ إِلَهُ ﴾	٨٤
سورة الدخان	
﴿ لَا يَذُوفُونَ فِيهَا ٱلْمَوْتَ﴾٢٤١	70
سورة الأحقاف	
﴿ وَيُجِزِّكُمْ مِنْ عَذَابِ ٱلِيدِ ﴾	٣1
﴿ يَفَوَّمُنَآ أَجِيبُواْ دَاعِي ٱللَّهِ وَمَامِنُواْ بِدِ ﴾	٣١

سورة الفتح	
﴿ لَتَذَخُلُنَ ٱلْمُسْجِدَ ٱلْحَرَامَ إِن شَآةَ ٱللَّهُ ﴾ ٢٠٣	۲١
﴿ لِيَزْدَادُوٓا إِيمَنَا مُّعَ إِيمَنِهِم ۗ ﴾	8
﴿ مُعَدِّدُ رَسُولُ ٱللَّهِ ﴾	7 9
﴿ يَدُاللَّهِ فَوْقَ آيَدِيهِم ﴾	١.
سورة الحجرات	
﴿ وَإِن طَا يَفَنَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱفْنَتَلُواْ ﴾ ٢٥٧	•
سورة الطور	
﴿ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُواْ عَذَابًا ﴾	٤١
سورة النجم	
﴿ عِندَ سِدْرَةِ ٱلْمُنتَفِيٰ ﴾ ٢٤٥	18
﴿ مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰٓ ﴾ ٢٠٨	11
سورة القمر	
﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَسَلُوهُ فِي ٱلْزَّبُيرِ ﴾	٥٢
سورة الرحمن	
﴿ وَخَلَقَ ٱلْجَانَةَ مِن مَّارِجِ مِن نَّارٍ ﴾ ٢٠١	١٥
﴿ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِ شَأْنِ ﴾	79
﴿ وَيَتَّفَىٰ وَجُهُ رَبِّكَ ﴾	۲٧
﴿ فِيَأْتِي ءَالْاَءِ رَيُّكُما تُكْذِبانِ ﴾	٧٥

سورة الحديد	
﴿ مَاۤ أَصَابَ مِن مُصِيبَةِ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾	77
﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَالظَّنهِرُ ﴾ ٢١٩.	٣
﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُشُتُمْ ﴾	٤
سورة المجادلة	
﴿ مَا يَكُونُ مِن مَّتَوَىٰ ثَلَنْهُ إِلَّا هُو رَابِعُهُمْ ﴾	٧
سورة الحثير	
﴿ فَأَنَنَهُمُ ٱللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَرْ يَعْتَسِبُوا ﴾	۲
﴿ هُوَ اللَّهُ ٱلْمَخْلِقُ ٱلْبَارِئُ ٱلْمُصَوِّرُ ﴾	7
سورة الجمعة	
﴿ وَلَا يَنْمَنَّوْنَهُ أَبْدًا بِمَا فَذَمَتُ ﴾ ١٢٨	٧
سورة الطلاق	
﴿ فَذَافَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَفِيَةً أَمْرِهَا خُبَرٍّ ﴾ ١٧٣.	٩
سورة التحريم	
﴿ بِكَأَيُّهَا الَّذِيبَ ءَامَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ ﴾	٨
سورة الملك	
﴿ ءَالْمِنتُمْ مِّن فِي ٱلسَّمَاتِهَ أَن ﴾ ٢١	17
﴿ تَبَرَكَ أَلَنِي بِيَدِهِ ٱلمُثْلَكُ ﴾	١

﴿ وَلَقَدْ زُبِّنَّا ٱلسَّمَاةَ ٱلدُّنْيَا بِمَصَانِيحَ ﴾	٥
سورة القلم	
﴿ يُومَ يُكْشَفُ عَن سَافِ وَيُدْعَوْنَ ﴾	۲٤
سورة الحاقة	
﴿ كُلُواْ وَالشِّرَةُ الْهَنِيَّا بِمَا ﴾ ٣٠١.	۲٤
﴿ وَيَجْلُ عَنْ مَن رَبِّكَ فَوْقَهُمْ بِعَمِلْوْ ثَلَيْدَةً ﴾	17
سورة المزمل	
﴿ ثُرِ الَّيْلَ إِلَّا شِيلًا ﴾	۲
سورة القيامة	
﴿ أَيَحْسَبُ ٱلْإِنسَانُ أَنْ يُتَرَكُ سُنَّى ﴾ ١٧٢.	٣٦
﴿ وَمِعْ يَوْمَهِ إِنَّاضِرُهُ ﴾	* *
سورة الإنسان	
﴿ وَمَا نَشَاءً وَنَ إِلَّا أَن يَشَاءَ أَسَةً ﴾	۳
سورة الإنفطار	
١ ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَمَنْفِظِينَ ۞ كِرَامًا كَتِيبِينَ﴾	1 = 1
سورة المطففين	
﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَنَ ٱلْفُجَّارِ لَغِي سِجِينٍ﴾ ٢٤٥	

فهرس الآيات القرآنية	٣٣٠
سورة الفجر	
﴿ وَجَآ اَدِينُكُ وَٱلۡمَلُكُ صَفّاً صَفّاً ﴾	**
سورة الضحى	
﴿ وَوَجَدَكِ صَاَّلًا فَهَدَىٰ﴾ ١٨٧	٧
سورة العلق	
﴿ كُلَّا إِنَّ ٱلْإِنْسَانَ لِتُطَعِّنَّ ﴾	٦
سورة البينة	
﴿ جَزَا قُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّتُ عَدْنِ ﴾	٨
﴿ وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ ١٣٨	٥
سورة الإخلاص	
﴿ قُلْ هُو ٱللَّهُ أَحَدُ ﴾	١
سورة الناس	
﴿ ٱلَّذِي بُوسَوِسُ فِي صُدُورِ ٱلنَّاسِ ﴾ ٢٠١٠٠٠٠٠٠	٥

﴿ مِن شَيِّ ٱلْوَسُّواسِ ٱلْخَنَّاسِ ﴾ ..... ٢٠١

## فهرس الأحاديث النبوية الشريفة

#### e Îs

94											ā	جنا	ال	١,	فح	ċ	١	ئە	٥.	و	نة	ج	31	ي	ف	کر	٠.	بو	
127																		ني	l	w	ä	دة	ن	م	ن	بو	<b>~</b>	نع	i
99												,	نم	لغ	١,	,	بف	را	۵	ة.	ج	إل	ن	i	ن	ىبو	ص	ن	1
100															ر	٦	اه	نو	-	ي	فع	اء	بد	ئے	لة	7	-1,	زو	,
۲۷۲																4	اب	،	ي	عا	و	۴	مل	ال	ā	٠ين	مد	Ľ	
۲۷۰												ن	سو	و	۵,	٠.	۵ (	ز	رو	با		لة	;:	به	ڀ	من	ي ،	ئت	
۲.۷															ت	ی	ر	l		Ļ	ج	ع	بأ	ئ	ئل	حد	-İ	7	ľ
100										٠	نت	~		j	_	بف	ک	ئة	ر	حا	٠,	بن	١.	يد	لز	ل	قا	4	;
٧٧ .																		,	٠	ناء	JI	ل	اتا	أق	ن	١	ت	ىوا	
۱۸۲																(		پ	۴	را	,	جل	٠,	الر	Ĉ	ام	ج	13	5
١١															ی	عا	د٠	با	لع	1	ق	خلا		لی	ما	. ن	الله	ن ا	٥
۱۱۸																										ű.			
۱٦٤							٢	4	ļ	ببا	٠.	طر	خ	·	م	ي	متم	Î,	٠	٥	ی	عفر	٠,	کی	ما	ت	ٔشّ	١	ز
۱۱۳												ر	قف	و	لم	١	ىل	,	Ý	ی	عل	-	, ی	ی	ماا	ű	لله	ن ا	
۲.,													٩	آد	ن	بر	Ċ	رو	۰	? (	ءِ	جر	ي	ن	U	سيد	لث	ا أ	
۱۹۸															,	5	J,		ر,	,	انے	1	دة	٦	0	ت	٤	5 ,	

### فهرس الأحاديث النبوية الشريفة

أعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت
إن قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن ٢٠٨٠٠٠٠٠١
إن جهنم تقول: في في أي في فم
إن لله تسع وتسعين اسماً فمن أحصاها دخل الجنة ١٣٩
إن لله تعالى عادة جميلَة
إن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها إلا
نكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر
قتدوا بالذين من بعدي أبو بكر وعمر
g., 13
«ب
لبينة على المدعي واليمين على من أنكر
عثني الله تعالى بين يدي قيام الساعة
(ت)
كتب الحسنات في صحيفة
«ح»
حرمت عليكم قليلها وكثيرها
«خ <sub></sub> »
لخلافة بعدي ثلاثون سنة
-5 4
(5)
دنيا ملعونة وملعون ما فيها
دال على الخير كفاعله ١٥٨
المال على العلق المالية

الشريفة	النبوية	لأحاديث	فهرس ا
---------	---------	---------	--------

ار)
رأيت ربي ليلة المعراج في أحسن صورة١١٣
رأيت ليلة المعراج في الجنة
روي عن النبي وغيره من الصحابة وقاله عمر ١٨٨
«س»
سألت رسول الله: هل رأيت ربك ليلة
سيأتي على جهنم يوم تصفق الريح أبوابها
سبحان الله رأيت بفؤآدي
«ش»
شأنه يحيي ويميت ويعز ويذل
شفاعتي لأهل الكباثر من أمتي ٢٣٦
«ص»
لصلاة عماد الدين فمن أقامها
لصلاة عماد الدين فمن تركها
مىلوا خلف كل بر وفاجر
(ط)
للب الحلال جهاد في سبيل الله
493
عبادة عشر أجزاء تسعة منها
لذاب القبر ثلاث أجزاء ثلث من الغيبة ٢٥٣
رضت على مفاتيح كنوز الدنيا

«غ»
الغنى مسرة في الدنيا ومشقة في الآخرة
( <b>ف</b> )
الفقراء يدخلون الجنة قبل
فما زلت أخنقه حتى برد لعابه
«ق»
القبر روضة من رياض الجنة
(( <u>4</u> ) ))
كاد الفقر أنت يكون كفراً
كان يدخر لنسائه قوت سنة
الكسب فريضة بعد فريضة الكسب فريضة بعد فريضة
كل لعب ولهو حرام إلا الثلاث
كل مولود يولد على الفطرة
كما يوجع سنك إن لم يكن ٢٥٢
كيف حالك إذا أتاك فتان القبر
كيف حالك عند ضيق القبر وسؤاله
α ل»
اللهم أحيني مسكيناً وأمتني مسكيناً
للهم هذه قسمي فيما أملك فلا ١٧٥
للهم لا تجعل لُفاجر عندي يدأ ١٠٧
لا يحل دم امريء مسلم إلا بإحدى ٢٥٧
لا يزني الزاني حيث يزني وهو مؤمن ٢٦١ ـ ٢٣٧

770	فهرس الأحاديث النبوية الشريفة
YVE 3VY	لا نبي بعدي
718	لما خلق الله تعالى العرش
107	لو وزن إيمان أبي بكر على إيمان أمتي
۲۸۳	ليس بعد الموت إلا الجنة
	دم
۳۰٦	المؤمن لا يخلوا من قلة أو علة
۳۰۱	مات سبعون نبياً في يوم واحد
١٧٥	من صور صورة بيده كلف يوم القيامة
191	من طلب الدنيا حلالاً استعفافاً
107	من قال لا إله إلا الله خالصاً مخلصاً
107	من قال لا إله إلا الله دخلي الجنة
17V	من سره أن يقرأ
757	من مات ولم يعرف على نفسه إماماً
	ان)»
۲۳۸	ناد في الناس من قال لا إله إلا الله
144	نعم المال الصالح للرجل الصالح
	(هـ)
177	هل رأيت ربك ليلة المعراج قال "نعم»
	(و)
1.7	ودعا له النبي ﷺ «اللهم فقه في الدين»
Y5.	ويضرب الصراط سن يدي ظهري حمنه فأكون

er	-
ų,	, 5

104	 يخرج من النار من كان في قلبه مثل شعرة
	ينزل الله تعالى كل يوم وليلة النصف من شعبان
137	 يسقط من أمتي في النار
137	 يوقف العبد على الصراط سيع مواقف

\* \* \*

### فهرس الأعلام

εĺ»

صف بن برخیا
¢\$3
بو سعيد الخدري
حمد بن عصمة الصفار ١٣٧
حنف بن قیس
م هانیء «هند»
س بن مالك
دب،
ليا الخضر
اج)
معفر بن محمد الباقر «الصادق»
تندب بن جنادة «أبو ذر»
عهم بن صفوان

	رح)
٥٥	حارثة
٦٧	الحسن بن علي بن أبي طالب
۲۷	الحسن بن يسار البصري
٦٧	الحسين بن علي بن أبي طالب
	«خ»
٠٤	خالد بن زيد «أبي أيوب الأنصاري»
	«ز»
٥٢	الزبير بن العوام
	(س)
77	سعد بن أبي وقاص
	«ض»
17	الضحاك
	«م»
	•
199	ماعز بن مالك الأسلمي
10	محمد بن إدريس الشافعي
۱۱۸	محمد بن الحسن الشيباني
771	
779	•
۱٥١	محمد بن محمد «أبو منصور الماتريدي»

۳٩	فهرس الأعلام
141	 مقيس بن صبابة الكناني
110	 مالك بن أنس
717	 مجاهد بن جبر المكي
7 2 7	 محمد بن علي «الحكيم الترمذي»
	(ط)
770	 طلحة بن عبيد الله التيمي
	{e}
١٢٥	 ء عائشة بنت أبي بكر الصديق
٧٦	 عبد الله بن أبي قحافة «أبو بكر الصديق

 عبد الله بن عباس
 عبد الله بن عبر «ابن أم مكتوم»

 عبد الله بن مسعود
 ۳۰۸

 عبد الله بن الضحاك
 ۳۰۸

 عبد الرحمن بن صخر «أبو هريرة»
 ۱۰۵

 عبد الرحمن بن عوف
 ۱۰۹

 عبد الملك بن قريب «الأصمعي»
 ۱۰۹

 علي بن أبي طالب
 ۲۷

 عمر بن الخطاب
 ۲۷

 عمر و بن عبيد الطنافي
 ۲۷

 عمر و بن عبيد الطنافي
 ۲۲

 على بن إسماعيل «الأشعري»
 ۲۲

 عثمان بن عفان
 ۲۵

								,	1	ك	þ															
١١٠																		ف	سرا	٢	ł١	ن	ب ب	وب	ک	
									Œ,	٠,	0															
۱۸۷														ي	ند	رأق	۰.	الد	د	دم	~	ن ،	, بر	,,,	ند	
111.																		ان	نع	ک	ن	د ب	رو	نم	ال	
۸٤ .			:										(4	يفا	حن	و -	(أب	ن (	بٺ	ڻا	ن	:	ماد	نع	ال	

### «\_a\_»

فهرس الأعلام

<b>XYX</b>												.ي	بد	مه	ال	هارون الرشيد بن محمد ا
									Œ	و	0					
۲۳۲.													0	ط	ميا	الوليد بن عقبة «بن أبي مه
777																واصل بن عطاء «الغزال»

«ي»

# 

## فهرس الظرق

٥																						
٩٧																			بة	ح.	إبا	الإ
٦																			ä	لنيا	باط	ال
٦																				ية	ننو	ال
7																			2	ريا	جب	ال
٣٢																			بة	۰.	جه	ال
٥٦																			ج	ار	خو	ال
۱۳																			i	ريا	۵.	الد
٤																			4	ض	اف	الر
۱۲	•																			مة	ئىي	النا
٤																						
١١٥	,																		ā	امي	کرا	J
۱٥١	ı																	ā	لي	ريا	بات	ل
(o		 											,						غة	<u>.</u>	ىتق	له
٠.																						
٧		 																	ں	وس	<u>ب</u>	ل

٥٦																				شبهة	الم
١٦	•																			رجئة	الم
77																				متزلة	الم
99	/	٥	٦																	مطلة	الم
٦٧																			بة	أروغ	الما
۱۳	۲																			عارية	النج



### فهرس الشعر والقصائد

ة كفر الفلاسفة العدا إذا أنكروها وهي حقاً مثبتة جزئي حدوث عوالم حشر لأجساد وكمانت ميتة 	
* * *	
جهلاً صدر أمة أحمدا وذوي البصائر بالحمير الموكفة لخسار عليك فانظر منصفاً في آية الأعراف فهي المنصفة كليم أتي بجهل ما أتى وأتى شيوخك ما أتوا عن معرفة جوه إليه ناظرة بدأ جاء الكتاب فقلتم هذا سفه تتباب وأنت تنطق عن هوى فهوى الهوى بك في المهاوي المنافد كتاب وأنت تنطق عن هوى فهوى الهوى بدق إلمهاوي المنافد كتاب وأنت تنطق عن هوى فهوى الهوى بدق إلى المهاوي المنافد	رجب ا ترىٰ اا ن الــو
* * *	
نتَ كان وإن لـم أشأً وما شنتُ إن لم تشأ لم يكن	شالم 

شربت الإثم حتى ضل عقلي كذاك الإثم تذهب بالعقول

\* \* \*

قد استویٰ بشر علیٰ العراق مین غییر سیف ودم مهراق

\* \* \*

\* \* \*

هل نحن من أهل الهوئ أم أنتم ومن الذي منا حمير موكفة المكن تصب فالوصف فبكم ظاهر كالشمس فارجع عن مقال الزخرفة يكفيك في ردي عليك بأننا نحتج بالآيات لا بالسفسفة وبنفي رؤيته فأنت حرمتها إن لم تقل بكلام أهل المعرفة ستراه في الآخرة بلا كيفية وكذاك من غير ارتسام للصفة

### فهرس المصادر المراجع

-آكام المرجان في أحكام الجان: للشبلي - أصول الدين: للبغدادي

- الأعلام: للزركلي ت ١٧٩٦ م

\_الإصابة في تمييز الصحابة: لابن حجر العسقلاني ت٨٥٢ هـ \_ \_استحسان الخوض في علم الكلام: للأشعري

ـ الاستيعاب في معرفة الأصحاب: لابن عبد البر ـ الاعتقاد: للبيهةي

- البداية من الكفاية : للصابوني

- البداية من الخفاية: للصابوني - البداية والنهاية: لابن كثير ٧٧٤ هـ

ــ البعث والنشور: للبيهقي

ـ تاج التراجم: لابن قطلو بغا

-التبصير في الدين: للاسفراييني

\_ تذكرة الحفاظ: للذهبي ٧٤٨ هـ \_ الترغيب والترهيب: للمنذري

- العرطيب والعراميب . تعمدوي - تفسير الطبري : للطبري

- التلويح على التوضيح: للتفتازاني

- تهذیب ابن عساکر: لابن عساکر
  - تهذيب الآثار: للطبري
- تهذيب الأسماء واللغات: للنووى ٦٧٦ هـ
  - تهذيب التهذيب: لابن حجر
  - تاريخ الفقه الإسلامي: للسايس
    - \_ جمهرة الأنساب:
- - الحجة: للأصفهاني
  - \_حلية الأولياء: للأصّفهاني
    - . ـدلائل النبوة: للبيهقي
  - الرسالة النافعة: للشيخ محمد صالح الفرفور
    - ــروح المعانى: للآلوسى
    - ـــروع المستحدي المراجعة السياني . ـــ سنن أبي داود: لأبي داود السجستاني

      - ــ سنن الترمذي: للترمذي ــ سنن الترمذي:
      - سنن الدار قطني: للدار قطني
      - سنن النسائي: للنسائي
    - ـ شرح السنة: للبغوي ـ شرح العقائد النسفية: للتفتازاني ـ ٧٩٢ هـ
      - سرح العقيدة الطحاوية: للميداني \_ . . . ـ شرح العقيدة الطحاوية: للميداني
      - شرح الفقه الأكبر: لمنلا على القاري
    - شرح المقاصد: للتفتازاني - شرح جوهرة التوحيد: لإبراهيم الباجوري
      - ـ شرح جوهرة التوحيد: للصاوي

- صحيح ابن حبان: لابن حبان

ـ صحيح البخاري: للبخاري ٢٠٦ هـ

صحيح بن خزيمة: لابن خزيمة

-صحيح مسلم: لمسلم ٢٦١ ، ٢٦٢ هـ

ـ صفة الصفوة: لابرُم الجوزي ت ٥٩٧ هـ ـ الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة: لابن حجر

> الهيثمي ـ طبقات ابن سعد: لابن سعد ٢٣٠ هـ

. -الفتوحات المكية: لابن عربي ٦٣٨ هـ

\_الفصل: لابن حزم

- الفوائد البهية في تراجم الحنفية: للكاندهلوي

ـ الكامل في التاريخ: لابن الأثير

\_كشاف اصطلاحات الفنون: للتهانوي

ـ كشف الخفاء: للعجلوني

ـ كشف الظنون: حاجي خليفة ت ١٠٦٧ هـ ـ ـ الكليات: للكفوى

ـ اللَّالي المصنوعةُ في الأحاديث الموضوعة: للسيوطي ٩١١ هـ

\_لسان العرب: لابن منظور \_المختصر في علم رجال الأثر: لعبد الوهاب عبد اللطيف

- مراصد الإطلاع: للبغدادي

-مستدرك الحاكم: للحاكم

\_مسند أبي يعلى: لأبي يعلى الموصلي

\_مسند أحمد: لأحمد بن حنبل ٢٤١ هـ

\_ مسئد المزار: للمزار

ـ مشكل الآثار: للطحاوي

\_مصنف عبد الرزاق: عبد الرزاق الصنعاني

\_معجم البلدان: لياقوت الحموي ٦٢٦ هـ

\_معجم الطبراني: للطبراني

\_مقالات الإسلاميين: للأشعرى \_الملل والنحل: للشهرستاني

\_المواقف: للإيجي

\_الموضوعات: لابن الجوزي

\_ميزان الاعتدال: للذهبي

\_نشأة الأشعرية وتطورها: د. جلال موسىٰ - نظم المتناثر: للكتاني

\_نهاية الاقدام في علم الكلام: للشهرستاني

### فهرس الموضوعات

٠.		٠																												۵.			
٤																						۰	تا	<	ונ	IJ	ها	٠,	فو	۷	لم	۸.	ء
٥																		,	٠	,	لب	U	ي	ال	٠.	•	Ķ	1.	Ь	بط	ż	۰.	ا
٦																							ب	ار	ک	ΊI	s	قا	نتأ	۱	_	<u>.</u>	
٧	-													,		ני	١.	u	J	۴.	قا	يا	ذا	ما	وا	٢	نٹ	~	الب	ā	٠.	ه	١
٩																																	
٩																										ل	و	ľ	١,	بل	_	à	J
١																			٥	ور	L	ű,	,		کلا	J	١,	لم	ع	ć	يا	ار	ن
٧								پ	فح	 لن	1	ن	مي	La	ال		بح	ĵ	ل	عن	• (		کاه	J	١,	ل	2	٠	صر	ائ	4	20	-
٧																				ني													
٩																										,	ب	تا	لك	1	خ		j
٩																				يه	ش	إ	>	ر.		ب	تا	ς.	1	ح	و	,-	۵
٥																			ب	غ	-	ل:	;	٠,	ع	ل	١,	ي	ĵ,	مة	اس	.ر	د
٧							:															_	لة	٠ؤ	لم	3	مة	ما	- 1	مة	ج	ر-	تې
v																											۵.		: .	. 4			J

#### فهرس الموضوعات

~v .	كانته العلمية عامة	٠
	ت كانته في علم الكلام	
	زِلفاته وَخاصُة في علم الكلام	
	قسم الثاني: التعليق أمارين	
	ج التعليق	
	ندمة التعليق	
٤٧.	ريف علم الكلام	نع
٤٧.	ضوع علم الكلام	مو
٤٨	سائل علم الكلام	
٤٩.	لم الكلام أشرف العلوم	عا
٥٠.	ئج البحث	
٥٥.	لدمة المؤلف	ھ
	الباب الأول	
٥٩.	صل الأول	
٦١.	ىبحث الأول: حكم المناظرة	J
١٢.	ىبحث الثاني: حد العلم	ل
٦٩.	بحث الثالث: صفة الإيمان وشرطه	
	صل الثاني	
	ببحث الأول: اختيار الإيمان والكفر	
	ببحث الثاني: القدرة والاستطاعة	
	بحث الثالث: السعادة والشقاء	
	بحث الرابع: حكم من لم تبلغه الدعوة	
۸٤.	بحث الخامس: حكم من لم يعرف شرائط الإيمان	•

الباب الثاني						
الفصل الأول						
المبحث الأول: حدوث العالم ٨٩						
المبحث الثاني: صفات الله تعالى قديمات٩٠						
المبحث الثالث: القديم والمحدث ٩٣						
المبحث الرابع: الوحدانية ٩٥						
الفصل الثاني						
المبحث الأول: إطلاق لفظ الشيء على الله تعالى						
المبحث الثاني: إطلاق لفظ النفس على الله تعالى ١٠٠٠						
المبحث الثالث: إطلاق لفظ النور على الله تعالى						
المبحث الرابع: اليد والقدم						
المبحث الخامس: المجيء والذهاب والنزول						
المبحث السادس: معنى الاستواء						
المبحث السابع: المكان والمعية						
الباب الثالث						
الفصل الأول						
المبحث الأول: رؤية الله تعالى١٢٥						
المبحث الثاني: القرآن كلام الله تعالى القديم ١٣٠						
المبحث الثالث: الاسم والمسمى						
الفصل الثاني						
المبحث الأول: الرزق١٤٣						
المبحث الثاني: الجبر والاختيار ١٤٥						

127	لمبحث الثالث: أفعال العباد
1 2 9	الفصل الثالث
101	المبحث الأول: الإيمان
107	المبحث الثاني: زيادة الإيمان ونقصانه
١٦٠	لمبحث الثالث: مرتكب الكبيرة
۱۲۳	لمبحث الرابع: التوبة من الذنوب
۱٦٤	لمبحث الخامس: المؤاخذة على قصد القلب
177	لمبحث السادس: المعرفة والإيمان
	الباب الرابع
179	لفصل الأوللفصل الأول
۱۷۱	لمبحث الأول: الحكمة من خلق الخلق
۱۷۳	لمبحث الثاني: عذاب أهل النار
۱۷٤	لمبحث الثالث: تكليف ما لا يطاق
177	لمبحث الرابع: أطفال المشركين
۱۷۸	لمبحث الخامس: المخاطبون بالإيمان
۱۸۲	لمبجث السادس: نسل الشياطين
۱۸٥	لفصل الثاني
۱۸۷	لمبحث الأول: الغني والفقر
۱۹۱	لمبحث الثاني: الاكتساب
۱۹۳	لمبحث الثالث: من لا يسأل في القبر ولا يعذب
190	لمبحث الرابع: الله تعالى خالق الآن
197	لمبحث الخامس: كرامات الأولياء
۲٠٠	لمبحث السادس: ولاية الشياطين على بني آدم

404	فهرس الموضوعات				
7 • 7	المبحث السابع: إثبات الرسالة				
۲٠٥	المبحث الثامن: نبينا محمد ﷺ الآن رسول				
7.7	المبحث التاسع: الإسراء والمعراج				
111	الفصل الثالث				
۲۱۳	المبحث الأول: العرش والكرسي				
717	المبحث الثاني: الحفظة				
719	المبحث الثالث: من لا يفني عند النفخ في الصور				
* * 7	المبحث الرابع: إبقاء الجنة ونعيمها وإبقاء النار وعذابها				
***	المبحث الخامس: الرضا والسخط				
377	المبحث السادس: الله تعالى يعلم عدد أنفاس أهل الجنة والنار				
	الباب الخامس				
440	الفصل الأول				
777	مبحث: أصول المعتزلة الخمسة				
777	الفصل الثاني				
٥٣٢	المبحث الأول: الشفاعة				
444	المبحث الثاني: الميزان والصراط والحوض والحساب				
4 5 5	المبحث الثالث: الجنة والنار مخلوقتان الان				
451	الفصل الثالث				
7 2 9	المبحث الأول: سؤال القبر وعذابه				
408	المبحث الثاني: مكان الأرواح في البرزخ				
707	المبحث الثالث: عصمة دماء أهل القبلة				

الفصل الأول ..... الفصل الأول

177	لمبحث الأول: الإمامة
419	لمبحث الثاني: بيان أفضل الصحابة رضي الله عنهم
777	لمبحث الثالث: الوحي كان لسيدنا محمد ﷺ
۲۷٤	لمبحث الرابع: ختم النبوة
440	لفصل الثاني
777	لمبحث الأول: الإمام الذي جمع القرآن بعد وفاة النبي ﷺ
	لمبحث الثاني: الكتب والصحف السماوية المنزلة على الأنبياء
444	عليهم الصلاة والسلام
7.4.7	لمبحث الثالث: عدد الأنبياء والرسل
۲۸۳	لمبحث الرابع: من مات لا يرجع إلى الدنيا
	الباب السابع
440	لفصل الأول
۲۸۷	لمبحث الأول: تحريم الإثم والفواحش
191	لمبحث الثاني: الحكمة من نسخ الشرائع
444	لفصل الثاني
490	لمبحث الأول: نكاح المتعة
<b>79</b> V	لمبحث الثاني: الردعلي الإباحية
٣٠٣	فصل الثالث
۰۰ ۳	لمبحث الأول: النجوم مسخرات غير مدبرات
۳۰۸	لمبحث الثاني: محل الأفلاك من السموات السبع
۳۱.	خاتمة
۳۱۳	فهارس العامة
410	هرس الأيات القرآنية

۱۳۳	 	 فهرس الأحاديث النبوية الشريفة
۳۳۷	 	 فهرس الأعلام
451	 	 فهرس الفرق
333	 	 فهرس الشعر والقصائد
320	 	 فهرس المصادر والمراجع
		فه سر الموضوعات



# Bahro Lkalam

By

Al Sheikh: Meimoun ben Mohammad Al nasafi (Died in **508** H.)

> STUDY AND COMMENT BY

PROFESSOR DR. WALLIUDDEEN MHD. SAALEH ALFARFOOR